

تقرر تدريس هذا الكتاب بالمدارس والمكاتب

الحصون الإسلامية

(للمحافظة على العقائد الإسلامية)

(تأليف)

حضرة الاستاذ صاحب التمحييد السيد الشيخ تميم أفندي

مؤلف: ترجمة الحميدية غفر الله له

(متممات الأبيع محفوظه)

.....

(نشر: مكتبة الحمودية)

لصاحبها «محمود علي عابدين»

كانت مركزها الحمودية ميدان الجامع الأزهر الشريف بـ

الطبعة والمكتبة الحمودية بمصر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين * والصلاة والسلام على سيدنا (محمد) أشرف
 المرسلين * وعلى آله وصحبه أجمعين * (أما بعد) فيقول الفقيه
 المحقق الراجي من الله غفران الوزر * عبده حسين بن محمد الجسر *
 يحضر ابلسي عفا الله عنه * انه من المعلوم المسلم عند كل مطلع على تاريخ
 الامة المحمدية أن إيمان اهل الاسلام * بجميع ما جاء به الرسول عليه
 الصلاة والسلام * كان في عصره عصر السعادة مستندا للقرآن
 الشريف * وحديث الرسول المنيف * مؤيدا بأدلة العقل السليم *
 الناهج في المنهج القويم * خالصة من شوائب الشبه والاهواء * لا سلب
 من غوائل الأغاليط واختلاف الآراء * فلذلك كانت عمراته يانة *
 وزواهره ساطعة * فكنت ترى افراد الامة محافظين على إقام
 العبادات وانتظام شأن المعاملات * ممثلين للأوامر * متتهين عز
 المناكر * متحلين باخلاق الدين الحسنة * وآداب المستحسنة * لا
 متى طاب الاصل طابت الفروع * وغذوبة الماء تنشا عن طيب
 ع * قد دام ذلك في المسلمين * وجماعة الموحدين * الى ان امل

المادية الوقوع و بين تلك الاشياء غير المادية الوقوع الاحصول العادة في
الاول دون ثنائية والا فاذ انظرنا في الدليل العقلي وجدنا ان كلا منهما جائز
الوقوع و داخل تحت تصرف قدرة موجد العالم الذي ابتدع هذه الاكوان
واودعه من لاسرار ما تختار فيه الافكار وليعلم ان تلك المائزات غير
العادية هي التي جعل الله تعالى وقوعها على ايدي الرسل عليهم الصلاة
والسلام معجزة لهم شاهدة بصدقهم فيما يخبرون به عنه تعالى كما سيأتي شرح
هذا في المباحث لا تية ان شاء الله تعالى

(الباب الاول)

في بيان لايمان بالله تعالى و بيان اعتقاد اهل السنة (
(بالنصوص الشرعية الواردة في صفاته سبحانه)
(وفيه ستة فصول)

(الفصل الاول)

في تعريف الايمان بالله تعالى ،
علم ان م في لايتد الله تعالى هو ان يعلم العبد ويعتقد ان هناك
ما يجب لله تعالى من الصلوات وما يستحيل عليه من المضادات ما يبرز في
حقه سبحانه ، في تد ايج لا اعتقادا جازما انه يجب لله تعالى كل شئ كـ

تليق يشان الالهية ويستحيل عليه تعالى كل نقص ويجوز في حقه فصل كل ممكن او تركه ولكن يجب على العبد ان يستقد تفصيلا بوجوب ثلاث عشرة صفة كالية الله تعالى عليهما مدار الالهية وعظمة شان الربوبية واستحالة اضدادها عليه سبحانه وتلك الصفات الثلاث عشرة هي الوجود وضده العدم والقدم وضده الحدوث والبقاء وضده الفناء والخالفة للحوادث وضدها المثلثة للحوادث وقيامه تعالى بنفسه وضده قيامه تعالى بغيره والواحدانية وضدها ان لا يكون واحدا والارادة وضدها الكراهية والقدرة وضدها العجز والعلم وضده الجهل والسمع وضده الصمم والبصر وضده العمى والكلام وضده البكم والحياة وضدها الموت وكال هذا الاعتقاد ان يكون بالبراهين المفيدة لليقين ولنشرح في الفصل الآتي بيان وجوب كل صفة من هذه الصفات الثلاث عشرة واستحالة اضدادها مع الدليل المفيد لليقين في ذلك بعون الله تعالى

(الفصل الثاني)

(في بيان الصفات الثلاث عشرة التي يجب الايمان تفصيلا)
 (وجوبها لله تعالى واستحالة اضدادها مع الدليل المفيد)
 لليقين في ذلك

﴿ الصفة الاولى الوجود ﴾

يجب لله تعالى الوجود ويستحيل عليه ضده وهو العدم والدليل على ذلك أن هذا العالم المشاهد لنا بجميع ما يحويه حادث وكل حادث لا بد له من محدث فهذا العالم لا بد له من محدث أما الدليل على أن هذا العالم حادث فهو كونه ملازما لأعراض الحادثة من الحركة والسكون والصور الحيوانية أو النباتية أو المعدنية أو غيرها من الصور التي لا تخلو مادة العالم وجوهره عن واحدة منها وكل ملازم للحادث يكون حادثا وتوضيحه أن هذه الأعراض حادثة بدليل أن كل واحد منها يزول ويخلفه غيره والقديم لا يزول لأنه إما قديم لذاته وإما قديم لغيره بمعنى أن شيئا آخر قديما استلزم وجوده ومادام بذات القديم قائمة والذي استلزمه قائما فلا يجوز عقلا زواله فإذا ثبت كون هذه الأعراض حادثة تقول أصل مادة العالم وجوهره إما أنه كان موجودا قديما وخاليا عن أعراض وهذا باطل لأن الأعراض ملازمة له لا يخلو عنها جميعها ادلا يتصور خلوه عن الحركة والسكون وجميع الصور وإما أن يقال حدث وحديث تلك الأعراض معه فثبت حينئذ أنه حادث والأعراض أيضا حادثة فثبت أن هذا العالم بجميع ما يحويه حادث وهو المطلوب

وأما الدليل على أن كل حادث فلا بد له من محدث فلا نه 'ووجد الحادث

بدون محادث يلزم الترجيح بلا مرجح وهو من المستحيلات البديهية
وتوضيحه لمن قد يخفى عليه ذلك أن العقل لا يصدق بأن احدي كفتي ميزان
متساويتين في الثقل بينما كانتا متوازنتين أو اليسرى مثلاً ما لقر بالثقل بميلها
إلى الارض بسبب من الاسباب اذ رجحت اليمنى على اليسرى وارتفعت
اليسرى ان غلبة ما يرك من ارتفاعها وان ذلك حصل بدون مرجح
للكفة اليمنى الراجحة لا بقوة حيوان ولا بمصادمة هواء ولا جسم آخر
سقط فيها ولا بشيء مما يصلح لترجيحها ومن يصدق هذا عد من الحمقى
ولا فرق بين هذا المثال وبين جميع ما يتصور من الحقائق سواء كانت حسية
أو عقلية في الترجيح بلا مرجح فيها من المستحيل كما هو ظاهر فثبت بهذا
أن وجود الحادث بلا محادث مستحيل فلا بد لكل حادث من محادث
يخرجه من ظلمة العدم إلى نور الوجود فتمت لنا الدعوى وهي أن هذا العالم
الحادث لا بد له من محدث ثم ان هذا المحادث لا بد أن يكون موجوداً في
العدم لا يصلح ان يكون موجوداً شيئاً كما هو ظاهر فثبت بجميع ما تقدم
وجوب رجوع محادث موجود هذا العالم واستحالة عدسه وهو المطلوب
من هذا البحث وتسمى العملاء هذا الموجد للعالم به العالم ووردت
بتسميته اشراخ باسم الجلالة وهو الله تبارك وتعالى

﴿ الصفة الثانية (القدم) ﴾

يجب لله تعالى القدم و يستحيل عليه تعالى ضده وهو الحدوث والدليل على ذلك انه سبحانه لو كان حادثا لاحتاج الى محدث ومحدثه مع فرضه حادثا يحتاج الى محدث وهكذا فيلزم اما الدور واما التسلسل وكل من الدور والتسلسل محال فما ادي الى واحد منهما وهو حدوث الله تعالى يكون محالا واذا استحال حدوثه وجب ان يكون قد بما وهو المطلوب

اما الدور فهو توقف وجود كل من الشئين على وجود الآخر فيلزم ان كلا منهما وجد قبل وجود سببه فيلزم ان يوجد قبل وجود ذاته وهو ظاهر البطلان فلو قلنا ان الاله الذي توقف عليه وجود العالم توقف وجوده على العالم لزم ان العالم قد وجد وجود الاله الذي كان سبب وجوده فيلزم ان يكون وجد العالم قبل وجود ذاته وهو ظاهر البطلان

واما التسلسل فهو ترتيب امور وتماقبيها في جانب الازل لانهاية لها وانما حكم العقل باستحالة له لانه يستلزم المحال وما يستلزم المحال يكون محالا وقد ذكر العلماء لبيان استحالة التسلسل عدة ادلة نذكر منها هنا ما يسهل فهمه فنقول لا شك ان العقل يحكم قطعا بان الشئ الذي يكون محصورا بين حاصرين لا بد ان يكون متناهما واجتماع كونه محصورا بين حاصرين وكونه غير متناه محال فلوا كان التسلسل جائزا عقلا لساع لنا ان نقرض خطين يخرجان من

نقطة بصورة ساقى شكل مثلث ذاهبين الى غير نهاية افاجزا وهما بمنزلة
امور مرتبة متعاقبة في جانب الازل غير متناهية ثم لنا ان تفرض المسافات
التي بين هذين الخطين ونعتبرهما خطوطا تمتدو تطول كلما امتد الخطان
وتباعد هكذا



فذا قلنا بعدم تنهى الخطين يلزم منه عدم

تنهى المسافات بينهما التي اعتبرها خطوطا فلا بد ان تنتهى الى خط من
تلك الخطوط غير متناه وال حال انه محصور بين حاصرين وهما الخطان وقد
تقدم ان المقدار الذي يكون محصورا بين حاصرين لا بد ان يكون متناهيا
واجتماع كونه محصورا بين حاصرين وكونه غير متناه محال فما ادى اليه
وهو عدم تنهى الخطين الذي فرضناه فيه التسلسل يكون محالا فيمد بيان
ان كلامنا من الدور والتسلسل محال يثبت ان الاله الذي هو موجود العالم لا
يجوز ان يكون حادثا عن شيء آخر والا يلزم الدور فيم الاله ان وجود
الاله متوقف على وجود العالم او التسلسل فيما لو قلنا ان وجود الاله
متوقف على وجود شيء آخر والشيء الاخر متوقف على آخر وهكذا الى
غير نهاية وكل من الدور والتسلسل محال كما تقدم فما يؤدي الى واحد منهما
وهو كون الاله حادثا متوقفا على غيره يكون محالا واذا استحال حدوثه
وجب ان يكون قديما اذ لا واسطة بين الحدوث والفدوم ووجوب قدمه
سبحانه واستحالة حدوثه هو المطلوب

ثم بعد ثبوت قدم الله تعالى واستحالة حدوثه نقول ان قدمه سبحانه لذاته
وليس قدمه غيره بمعنى ان امرا آخر اقتضي وجوده لانه لو قيل بانه قديم
غيره لا تنقل الكلام الى ذلك الغير و يقال هل هو قديم لذاته او غيره وهكذا
الى غير نهاية فيلزم التسلسل وهو محال فلم يبق الا القول بان قدمه لذاته اي انه
ليس مستنداً في قدمه الى سواه

﴿ الصفة الثالثة (البقاء) ﴾

يجب لله تعالى البقاء ويستحيل عليه ضده وهو الفناء والزوال والدليل
على ذلك انه قد ثبت وجوب القدم لذاته في الله تعالى واستحالة الحدوث عليه
سبحانه وما دام انه تعالى قديم لذاته وذاته تعالى قائمة وقيامها يستلزم
وجودها فلا يجوز ان يقبل الفناء والزوال فثبت بهذا ان الله تعالى يجب له
بقاء ويستحيل عليه ضده وهو الفناء وهو المطلوب

﴿ الصفة الرابعة (الخالقة للحوادث) ﴾

لجب لله تعالى الخالقة للحوادث ويستحيل عايه ضدها وهو الممانعة
للحوادث بان يكون تعالى مشابها لهذه الموجودات الحادثة في خاصية من
خواصها التي من طبيعة نفسها ان تكون لازمة لها لا تنفك عنها او من
طبيعة نفسها ان تقبلها سواء كانت توجد في جميع الانواع منها او في بعضها
وذلك كالجوهرية والجسمية والعرضية والتحيز والتركيب والتجزؤ

والتولد عن الغير وولادة النير أو الاتصال والاتصال والحيوانية والنباتية
والمعدنية والاتصال من حيز إلى حيز والاتصالات النفسية كالضحك
والتمسح وامثال ذلك لأن الله سبحانه لو شاء به هذه الموجودات الحادثة في
شيء من تلك تلك الخواص لكان مثلها لأن الشيء الذي يشابه شيئا آخر في
خاصة من خواصه يكون مثله البتة ولو كان إلا أنه مثلها الجاز عليه ما جاز عليها
من الحدوث والفناء لأنه ما جاز على أحد اثنتين جاز على الآخر وقد قام
الدليل على وجوب قدمه تعالى وبقائه واستحالة حدوته وفناءه فقد ثبت
بهذا أن الله تعالى لا يجوز عليه أن يشابه هذه الموجودات الحادثة فوجب
لها مخالفتها واستحالة ما فيها مماثلة لها وهو المطلوب

الصفة الخامسة (قيامه تعالى)

يجب لله تعالى قيامه بنفسه ويستحيل عليه تعالى ضده وهو قيامه بغيره
بمعنى احتياجه إلى مكان يتولى فيه أو محل يحل فيه أو غيره من تخصيصه أو
موجده بوجوده الدليل على ذلك أنه قد ثبت في دليل الخلق أنه لا حوادث أنه
تعالى ليس جوهراً ولا جسمانياً لا يحتاج إلى مكان يتولى فيه لأن الاحتياج
إلى المسكن من خواص الجواهر والأجسام وتبين ذلك أنه تعالى ليس
عرضاً فلا يحتاج إلى محل يحل فيه فيقوم به كاحتياج الأعراس مثل
اللون والطعم إلى ذلك وثبت أيضاً أنه تعالى قديم فلا يحتاج إلى تخصيص
بتخصيصه وموجده بوجوده فثبت وجوب قيامه تعالى بنفسه واستحالة قيامه

غيره وهو المطلوب

﴿الصفة السادسة (الوحدانية)﴾

يجب لله تعالى الوحدانية أي أنه تعالى واحد في ذاته وفي صفاته وفي أفعاله ويستحيل عليه ضدها وهو أن لا يكون تعالى واحدا فيما ذكر بأن يكون مركبا في ذاته أو في صفاته أو يكون له مماثل في ذاته أو في صفاته أو له مشارك في خلق فعل من الأفعال

أما الدليل على أنه تعالى ليس مركبا في ذاته ولا في صفاته فهو أنه تعالى لو كان مركبا في واحد منهم لاشبه الحوادث في خاصة من خواصها ومقتضيات ذاتها وهو التركيب كما تقدم في دليل مخالفته تعالى للحوادث فيكون حادثا مثلها وقد قام الدليل على وجوب قدمه تعالى واستحالة حدوثه وأما الدليل على أنه تعالى ليس له مماثل في ذاته ولا في صفاته فلو وجد له مماثل في ذاته يجب لذلك المماثل ما يجب له تعالى ويستحيل عليه ما يستحيل عليه سبحانه وتعالى أو وجد له مماثل في صفاته الواجبة القديمة لا سيما في تمام القدرة على كل ممكن كما سيأتي في إثبات وجوب القدرة الباقية له تعالى لكان ذلك المماثل في الذات أو في الصفات الواجبة القديمة له ولو كان معه سبحانه وتعالى في الوجود المماثل أو وجد هذا العام كما أشير إليه بقوله تعالى (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) أي لو كان يقوم في خلق السموات

[illegible]

توالت قدرة أحدهما ببعض سد على الآخر طريق تعلق قدرته به وهذا
عجز يناقض تمام القدرة على كل شيء، والمعجز على الإله محال كما سيأتي من
وجوب تمام قدرته تعالى على كل جائز وإن اختلفا فإن أراد أحدهما إيجاد
هذا الإله والآخر إعدامه فلا جائز أن تميز إرادتهما بالإله يارم على هذا
اجتماع القهضين وهو وجود العالم به في آراء واحد وهو محال ولا جائز
أن تنفذ إرادة أحدهما دون الآخر للروم عجز من لم تنفذ إرادته والآخر مثله
لأنه إذا لم يأت بهما وقد يقال إذا نفذت إرادة أحدهما دون الآخر كان
الذي نفذت إرادته هو الإله دون الآخر لجبره وتم دليل البرهانية

ودليل آخر على استحالة تعدد الإله أنه لما وجب وجود الإله أم دليل
أن الحوادث لا بد لها من محدث فإذا وجد الإله آخر بما أن لا يكون كل
منهم ميسافى بحد العالم فلا يكون كل منهما الها لا الإله والكافي
المقتل وأما أن يكون واحد منهما كما يقال أنه يكون ضائعا لاحتاجة الإله
والإله لا يكون كذلك

وأما الدليل على أنه تعالى ليس له مثل فدل من الأفعال فلا الحوادث
في هذا الكون إما هي محدث حيوان أو نبات أو معدن أو حركات غير
الحيوان كحركات السكواكب والرياح أو حركات الحركات غيم
الاحتفارية كحركة شمسها وحركة أرواحها الخاضعة بسبب أحدها مثلا فلو أنه
الاشياء في البدن هو ليس سوى الله تعالى من الخلقات دخل في

ايجادها واحدا ثم ايجز م به كل عاقل انه لم بصوره بصوره التي هو عليها
 ابوه او امه او احد من الخلق فيقال بعد ذلك ان الدليل على تفرد الله تعالى
 بايجاد جميع ما ذكر هو نظير الدليل على انه تعالى ليس له مما في ذاته ولا
 في صفاته اذ نقول في ايجاد كل منهما لو كان هناك موجودان فاما ان يتفقا
 في ايجاد كل شيء مما ذكر واما ان يختلفا ويتم الدليل الى اخره كما تقدم
 قريبا فيثبت انه ليس خالق لهذه الاشياء الا الله تعالى واما ان تلك الحوادث
 حركات المباد الاختيارية من نحو قيام زيد ومشى عمرو ونحو ذلك فهذه
 ايضا المتفرد بخلقها وايجادها هو الله تعالى والدليل على ذلك انه لو كان
 العبد هو الموجد والخالق لعمله الاختياري لكان عالما بتفاصيله لكن علمه
 بتفاصيله باطل فكونه هو الموجد انه يكون باطلا فلم يبق الا ان الموجد له
 هو الله تعالى الذي اوجد بخلق الكائنات ولم يشاركه فيها مشارك والدليل
 على بطلان علم المبد بتفاصيل فعله ان الزائم تحصل عنه افعال اختيارية
 لا شعورية تعاويل مدبرة او كيفية انها وان الكاتب يصور الحروف
 والكلمات بتحريرك انامله من غير شعوره باللائم من الاجزاء
 والاعضاء اعنى النظام والعضاريف والاعصاب والمضلات والرباطات
 ولا بتفاصيل حركاتها ووضعاها التي بها تنامي تلك الصور والنقوش ثم انه
 قد تواترت النعم من الشرعية بان الخالق لا فعال المباد هو الله تعالى قال
 تعالى في كتابه العزيز (والله خالقكم وما تعملون) وقال تعالى (هل

من خالق غير الله) ويسوغ لأهل الايمان الاعتماد في عقائدهم على هذه النصوص الثابتة في الدين الحمدي المبين وأخذها دليل عقيدتهم على ان الخالق لا فاعال العباد هو الله تعالى لكن للعبد كسبا في أفعاله الاختيارية هو مناط الثواب والعقاب و به صبح نسبة الفعل الى العبد في قولنا فعله قال الامام الاعظم أبو حنيفة رضى الله تعالى عنه في الفقه الاكبر ما نصه وجميع أفعال العباد من الحركة والسكون كسبهم على الحقيقة والله خالقها انتهى . قال مفسر كلامه من الائمة الكرام يعنى ان أصل الفعل بقدرته الله تعالى والا نصاب بكونه طاعة أو معصية بقدرته العبد و ببيان آخر ان العبد يوجه ارادته الى العمل و يعلق قدرته به فيكون ذلك منه سببا لا نصابه به كبقية الاسباب في جانب مسيئاتها وهذا من العبد هو الكسب والله تعالى عند ذلك يوجده بقدرته وهذا هو الخلق وهذا هو المذهب المتوسط بين الافراط والتفريط فلا نقول بانه لا دخل للعبد في جميع أفعاله ولا نقول بانه لا دخل لله في أفعال العباد الاختيارية بل نقول ان الله تعالى خالق فاعلهم وهم بكسبونها وعلى كسبهم يثابون او يعاقبون

٥٠ الصفة السابعة (الارادة)

يجب لله تعالى الارادة وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى ينحصر بها كل جائز ببعض ما يجوز عليه ويستحيل عليه ضدها وهو الكراهية والدليل

على ذلك ، قد ثبت أن هذا العلم لم يحدث بذاته وإنما حدث عن الله
سبحانه ، وحقيقة ذلك قولنا أن حدث العلم تعالى إما أن يكون بطريق
العلمية ، أو الضرورية ، من إرادة و اختيار ، أما أن يكون بطريق الإرادة
والاختيار ، أي ، بقدر إرادتي أراد وجبر ، واختار ، حين له الوقت الذي
وجد فيه لاجئاً أن يكون حدث العلم تعالى بطريق العلمية
واضرورية ، دون اختيار لا ، ولو كان الأمر كذلك والله سبحانه قد علم للزم
أن يكون ، في حقيقة الأمر ، يكون ، ولولا الله تعالى والمعلوم يجب أن
يتبع علمه ، به ، فروع ، به ، لم يحدث ، به ، أن لم يكن فلم
يكن حدوثه عن الله تعالى ، أي ، بالعلم ، الضرورية ، لم يبق إلا أنه حدث
بالعلم ، أي ، اختياراً ، به ، الوقت الذي يوجد فيه ، فثبت
بهذا أن العلم تعالى ، لم ، به ، فرجبت ، إلا رأت ، به ، حال عليه
تعالى ، وسر ، به ، المطلوب

من الاصناف التي تحتار في عظمتها وغرابتها العقول وتغرق في بحار
عجائبيها الفهوم ولا يصدق العقل السليم ومن اجلي المستحيلات عنده ان
من اوجد هذا العالم هذه العظمة والجلالة والفراسة يكون عاجزا مسلوب
القدرة فثبت بهذا ان الله تعالى ايه هذا العالم الذي اوجده من الادم بتلك
العظمة يجب له القدرة ويستحيل عليه ضدها وهو المعجز وهذا هو المطلوب

بسم الصفة التاسعة (العلم)

يجب لله تعالى صفة العلم وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى تنكشف لاهبها
جميع الاشياء من الواجبات والنجائرات والمستحيلات فيهم سببها به كل
شيء منها على ما هو عليه من الوجوب او الاستحالة او الجوزر ويستحيل
عليه تعالى ضده وهو الجهل والدليل على ذلك ايجاده سبحانه لهنا العالم بما
احتوى عليه من العجائب والمرايب مع نهاية الاتقان وغاية الاحكام بما
تحتار في دقيق صنعه العقول وفي اتقانه الفهوه ويتضح هذا من نظر الانسان
في اقرب الاشياء اليه وهو ذاته المستمل على التدبير الباهر والالتقان الذي
تحتار فيه الانسان فكيف ذا نامل في عجب الكواكب ونظامها
وعالم الحيوان والنبات والمعدن وما حوته من الانواع والمواصفات
والالاخبار الى غير ذلك من العجب العجائب ومن المستحيل عند العقل
السليم ان الذي رجد هذا العالم هذا الاتقان والاحكام ودقيق صنعه

وعجيب الوضع يكون جاهلا غير عالم فثبت بهذا ان الله تعالى له العالم
الذى اوجده بهذا الاتقان يجب له العلم ويستحيل عليه ضده وهو الجهل
وهذا هو المطلوب

وتوضيح دلائل وجوب القدرة والعلم لله تعالى بتوابع من البسط ان نقول ان
من نظر مثلاً ساعة من الساعات التي يستعمل بها الوقت المحتوية على عدة
آلات هندسية متقنة محكمة حتى وقت بالغرض وضبطت الاوقات حتى
الثواني منها لا شك عنده ولا ريب في ان لها صانعاً صانعاً وان هذا الصانع
له قدرة كافية لصنعها وعلم كاف لا تقاها واحكامها حتى تقى بالغرض
المقصود منها ومن يصدق بها حركات وتكونت بنفسها بطريق الصدفة
بدون صانع صانعها وأتقنها أو ان صانعها عاجز مقطوع اليدين والرجلين
جاهل بفنون الهندسة والصنائع بل هو خامل الفكر جاهل بكل علم ومع
ذلك صنعها بذلك الاتقان والاحكام فيعدها المصدق من الحقاد الذين
لا يفرقون بين الارض والسماء فكذلك اذا نظرنا في هذا العالم مع ما احتوى
عليه من عجائب كبره وغرائب حيوانه ونباته ومعدنه التي ملأت
علوها الكتب وطفحت به الصحف وانزل قاصرين عن الاحاطة بكل
ما اشتملت عليه من العظمة والفراسة كما يعلم من الاطلاع على كتب الفنون
المتكففة بالكلام على هذه النوى، نجزم قطعاً مع غاية طمئنان قلوبنا بان
هذا العالم بجميع مشتملاته لا يبداه من صانع صانعه وأبرزه بهذا الاتقان
والاحكام ونوع انواعه وصنف أديانه وميزا شخصه وهو قادر أنم

القدرة وعالم أكمل العلم يستحيل عليه العجز والجهل ومن نسب ذلك الصنع العظيم العجيب الى حدوثه بنفسه صدفة واتفاقا أو الى شيء آخر عاجز جاهل خال عن كل إدراك ومعرفة فلا شك أنه من احمق الحمقاء وأجهل الجهلاء وان تستر بتمويهات واهية وخرافات ساقطة اذ فطرة العقل السليم تابی تصديق دعواه الباطلة فنحن مجرم بما اعتقدناه من نسبة صنع هذا العالم الاله القادر العليم سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علو اكبر

﴿ الصفة العاشرة (السمع) ﴾

يجب لله تعالى صفة السمع وهي صفة قدیمة قائمة بذاته تعالى ليست بصماخ وادن تنكشف بهامسموعاته تعالى ويستحيل عليه ضد وهو الصمم والدليل على ذلك ان الصمم نقص والنقص على الله العالم الذي أوجده مكلا ووهب السمع لبعض انواعه وجعله من أكبر النعم عليهم محال واذا استحال عليه سبحانه الصمم وجب له السمع وهو المطلوب

﴿ الصفة الحادية عشرة (البصر) ﴾

يجب لله تعالى صفة البصر وهي صفة قدیمة قائمة بذاته تعالى ليست بعقلة ولا حدة تنكشف له تعالى بهامبصراته ويستحيل عليه ضده وهو العمى والدليل على ذلك ان العمى نقص والنقص على الله تعالى الذي أوجده هذا العالم مكلا وزین بعض أنواعه بنعمة البصر محال واذا استحال

عليه تعالى العنى وجب له البصر وهو المطلوب

﴿الصفة الثانية عشرة (الكلام)﴾

يجب لله تعالى صفة الكلام وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى ليست بحرف ولا صوت تدل على الواجبات والمستحيلات والجائزات ما كان منها وما يكون يفهم بها سبحانه ما يريد إظهاره لا لحد عباده ويستحيل عليه ضده وهو البكم والدليل على ذلك أن البكم نقص والنقص على الله تعالى إله العالم الذى أوجد هو وكل من بعض أنواعه بالنطق والكلام محال وإذا استحال عليه سبحانه البكم وجب له الكلام وهو المطلوب

وتوضيح دليل وجوب صفة السمع والبصر والكلام له تعالى واستحالة اضدادها وهي الصمم والعمى والبكم بتوابع بسيط أن نقول إن الصفات التسع التى تقدم اثبات وجوبها له تعالى واستحالة اضدادها هي أى تلك الصفات الوجود والقدم والبقاء والمخالفة للأحوادث وقيامه بنفسه والوحدانية والارادة والقدرة والعلم وإن كان عليها مدار الألوهية ووجود آله متصف بها يكفى في توجيه وجود هذا العالم ويقنع العقل السليم لكننا إذا تأملنا بعد ذلك في شأن هذا الإله سبحانه وفي بديع مصنوعاته وما تحتوت عليه من كمال الاتقان والأحكام بحيث إنه سبحانه أعطى كل شيء كماله وكل ما يقوم بوجوده ويصلح لشأنه نجزم بأنه إذا كانت مصنوعاته

في هذا الكمال فمن المستحيل ان يكون هو سبحانه ناقصا لا تنافي جميع
ما تصوره لا تجد الشيء يوجد مثله فضلا عن ان الاقص يوجد ويتدع
الكامل أو أن الكامل يوجد كمال منه هذا الانسان هو اعلم الحيوانات
وأقدرها في الصناعة منها صنع وابتدع فانه لا يقرب في صنعه من الكمال
الذي هو قائم فيه فضلا عن ان يصنع مثله أو كمال منه فلا يقدر على صنع
نبات فضلا عن صنع حيوان أو انسان بل لو سقطت شجرة من جسده
لا يقدر على اعادةها كما كانت وما تراه يجري على يده من ظهور النبات
والحيوان قائما هو مباشرة الامور التي جعلها الله تعالى اسبابا عادية لتولد
النبات أو الحيوان فتراه يضع البذر في الارض ويعرضه للحرارة ويسقيه
الماء فينبت منه النبات وهو لا يدري كيف نبت وحدثت فيه سائر خواصه
من اللون والطعم والرائحة وغير ذلك وكذلك يضع بيض الطائر في الحرارة
فيولد منه طائر وهو لا يدري كيف تكون ذلك الطائر وشق سمعه
وبصره وتصور لحمه ودمه وسائر اعضائه وفي هذا بيان ظاهر ان الانسان
لم يضع النبات والحيوان وانما تسبب في صنعهما مع جماله بكيفية نشأتها
عن اسبابهما وإله العالم هو المتفرد بصنعهما جل وعز فعلى جميع ما تقدم
تجزم بان هذا الاله الذي اوجد العالم من العدم ونوع منه الانواع التي تمار
فيها الافهام وكمال بعضها بالسمع والبصر والكلام يجب ان يكون له مرتبة
الكمال في صفاته التي ثبتت لدينا بالدليل العقلي وفي كل صفة كالية تليق به

تعالى والا كان دون مصنوعاته وذلك خلاف ما يصدق به العقل فنعتقد
 انه سبحانه وتعالى سميع بصير متكلم بل متصف بكل صفة كالاتليق
 بشأن الألوهية ويستحيل عليه تعالى الصمم والأعمى والبكم وهو الذي ابداع
 السمع واما البصر واطلق اللسان بالكلام كما يستحيل عليه تعالى ان
 يكون ناقصا في صفة كماله وقد اوجد في مصنوعاته كل كمال
 هذا ويسوغ لنا معشر المسلمين ان نكتفي في اعتقاد ثبوت هذه الصفات
 الثلاث وهي البصر والسمع والكلام له تعالى على الدليل السمي من
 نحو قوله تعالى (وهو السميع) البصير وقوله (وكلام الله موسى تكليما)
 ونخرج ذلك عن خطئة التقليد كما هو مقرر

صفة (حياد)

يجب لله تعالى صفة حيية وهي صفة قدسية قائمة بذاته تعالى تصحح عقلا
 اتصافه صفة الجلية من نحو القدرة والارادة والعلم ويستحيل عليه تعالى
 ضدها وهو الموت والذيل على ذلك انه لو كان ميتا لما صح اتصافه بصفاته
 التي قام الدليل على وجوب تصداته بها من نحو القدرة والارادة والعلم
 لكن قام الدليل على وجوب اتصافه بها فمن انحال ان يكون سبحانه
 وتعالى ميتا وادا استحيل عليه موت وجب له الحياة وهو المطلوب

﴿ الفصل الثالث ﴾

(في بيان أن من صفات الله تعالى التي تقدمت ما يتعلق)

بالأشياء ومعنى تعلقها وان منها ما لا يتعلق بشيء .

اعلم أن صفات الله تعالى الثلاثة عشرة التي تقدم لنا إقامة الدلائل على وجوبها له تعالى واستحالة اضدادها منها ما لا يتعلق بشيء ، وهي سبع صفات الوجود والقدم والبقاء ، والمخالفة للحوادث وقيامه بنفسه والوحدانية والحياة ومعنى عدم تعلقها بشيء ، أنه لا يكون بها وتخصيص الأشياء ولا إيجادها ولا كشفها ولا الدلالة عليها كما يكون للصفات الآتية ومنها ما يتعلق بالأشياء وهي ست صفات له تعالى وهي الإرادة والقدرة والسمع والبصر والعلم والكلام

أما الإرادة والقدرة فيتعلقان بالجائزات فقط ولا يتعلقان بالواجبات والمستحيلات فالإرادة تتعلق بالجائزات تتعلق بتخصيص فيختص الله تعالى بها في الأزل الجائز ببعض ما يجوز عليه ، ومثلاً بتخصيص الله تعالى في الأزل زيداً بأنه يوجد أم لا وبأنه إذا وجد يكون على صفة كذا في الزمان الفلاني والمكان الفلاني والجهة العلوية من الأرض وهلم جرا وبهذا التخصيص يجب أن يكون هذا الجائز على ما خصصه الله تعالى به بإرادته وبإستحيل أن يكون بخلاف ذلك لانه لو كان بخلاف ما أراه الله تعالى فيه لزم

أن يكرن الله تعالى كارها مقهورا يحصل في ملكه لا يريد وهو حالة لا يرضى بها الخلق المملوك فإياك بالخلق ملك الملوك سبحانه وتعالى والقدرة له تعالى تتعلق بالجائز تتعلق تأتير بإيجاده أو بإعدامه على طبق ما تعلق به الإرادة في الأزل مثلا إذا تعلق إرادته تعالى في الأزل بإيجاد زيد على صفة كذا في زمن كذا في مكان كذا فإذا جاء الزمن الذي تعلق إرادته تعالى بإيجاد زيد فيه تعلق قدرته تعالى بإيجاده في وجوده سبحانه فيه بقدرته على الصفة التي خصصه بها في المكان الذي خصصه له بإرادته وكذلك إذا تعلق إرادته تعالى بإعدام عمرو على وجه مخصوص تعلق قدرته تعالى بإعدامه في عدمه سبحانه بقدرته على طبق إرادته بدون تخلف ولا نزم تخلف إرادة الله تعالى وهو محال كما تقدم قريبا

وإنما يتعلق كل من إرادة الله تعالى وقدرته لا بإيجاد ولا إعدام بالواجبات كذاته تعالى وصفاته وملازمة الجرم العجز ولا بالمستحيلات كالشريك له تعالى والجمع بين التبيين ككون زيد وجودا معدوما في آن واحد فلان الواجب حاصل حتما ولا يمكن خروجه عن الوجود إلى العدم فلا تتعلق به الإرادة والقدرة لا بإيجاد لأن ذلك تحصيل حاصل وهو محال ولا إعدام لا استحالة عدمه وخروجه عن الوجود لأن المستحيل معدوم حتما لا يقبل الوجود فلا تتعلق به الإرادة والقدرة لا إعدام لأن ذلك تحصيل حاصل وهو محال ولا إيجادا لاستحالة وجوده وخروجه عن العدم وعلى تقديره

المقام لو سأل سائل وقال هل يقدر الله تعالى على اعدام الواجب الفلاني او على ايجاد المستحيل الفلاني كشريكه تعالى فالجواب المقترب بالادب ان نقول ان البرهان قدير على ان قدرة الله تعالى لا تتعلق بالواجبات ولا بالمستحيالات لا ايجادا ولا اعداما وما ذكرت ايها السائل فهو من الواجبات او من المستحيالات فقدرة الله لا تتعلق بهما ولا نقول انه تعالى لا يقدر على ذلك لان هذا من سوء الادب في جانب الحضرة الالهية ويوهن المعجز عليه تعالى وتقدس

اياما السمع والبصره تعالى فيتعلقان بجميع الموجودات سواء كانت واجبات او جائزات تعلق انكشاف ولا يتعلقان بالمعدومات سواء كانت مستحيالات او جائزات فيرى سبحانه وتعالى ذاته الكريمة وصفاته ويسمع كلامه كما نه يرى ويسمع كل مرئى ومسموع جائز من مخلوقاته فيرى الذرة في الليلة الظلماء ويسمع صوت مشيها على الصخر والسماء لان سمعه وبصره تعالى ليس كسمع الخواص وبصرهم الحادتين الناقصين المتوقف ادرا كما غلى شروط واسباب عادية

واما علمه تعالى وكلامه سبحانه فيتعلقان بالواجبات والمستحيالات والجائزات الموجودات منها والمعدومات اما علمه فيتعلق بهذه المذكورات تعلق انكشاف فيعلم الله تعالى بسلمة الواجب وانه واجب وذلك كذاته المقدسة وصفاته ويعلم بعلمه المستحيل وانه مستحيل وذلك

كالشريك له تعالى ويعلم الجائز وأنه جائز سواء كان موجودا أو معدوما
سيوجد أولا يوجد فيه ما سبجانه على ما هو عليه ولا يعزب عن علمه
سبجانه شيء من كل أوجزئي في الأرض أو في السماء فيعلم عدد الرمال
وقطرات الأمطار وورق الأشجار وذرات الكائنات ولأنها لا نهاية لمعلوماته
سبجانه وأما كلامه تعالى فيعلق بالواجبات والمستحيلات والجزئات
تعلق دلالة فكلامه "سبجانه" الذي ليس بحرف ولا صوت يدل على كل
واجب ومستحيل وجائز موجودا ومعدوم بكل ما هو عليه ويفهم الله
تعالى كلامه كل واحد منها لمن أراد أفهامه من عباده كملائكته ورسله
عليهم الصلاة والسلام

- (فصل الرابع) -

(في بيان ما يجب أن نعتقد بجميع صفاته تعالى وأسمائه)

(إلى ورد الشرع في تفيد ثبوتها له تعالى مع بيان)

(أن أسمائه تعالى توقيفية)

عمامة ثابتة عندنا معشر المسلمين أن سيدنا (محمد) بن عبد الله بن
عبد المطلب صلى الله عليه وسلم هو رسول الله تعالى بدليل ما ظهر على يديه
من المعجزات الخارقة للعادة التي كان ظهورها على يديه تصديقا له من جانب
الله تعالى بدعوى الرسالة وحيث ثبت أنه رسول الله يجب له الصدق في
جميع ما يخبر به ويستحيل عليه الكذب كما سيأتي برهان جميع ذلك في

الباب الثاني ان شاء الله تعالى وجب علينا وصح لنا تصديقنا في جميع ما جاء به في نصوص شريعتنا من اثبات الصفات لله تعالى وقد جاء في نصوص شريعتنا من القرآن الشريف وحديثه المنيف ما يفيد وصف الله تعالى بالصفات التي تقدم ذكرها مع اثباتها لله تعالى بالادلة العقلية واستحالة أخذ ادعائها وهي التي عليها مدار الالهية وعظمة شان الربوبية وجاء ايضا في نصوص الشريعة ما يفيد وصف الله تعالى بصفات اخرى كالية من انه تعالى عدل حكيم صمد هاد خالق رزاق قيوم الى امثال ذلك مما طهرت به نصوص الشريعة الحميدة فيجب الايمان بجميع ما ورد له تعالى من الصفات العملية في نصوص الشريعة الاحمدية لان الخبر بها هو رسول الله صادق مجزوم بصدقه باقام منى دلائل رسالته من عند الله تعالى

ثم كجاءت نصوص الشريعة باثبات الصفات له تعالى كذلك جاءت باثباته اسمائه سبحانه التي سمي بها نفسه ومنها لفظ الله الذي هو الاسم الخاص تعالى وهذا اللفظ الكرمي كما ان اللغة العربية تطلقه على الاله سبحانه قبل ارسال سيدنا (محمد) عليه الصلاة والسلام كذلك جاءت الشريعة باطلاقه عليه تعالى فتسميته تعالى به تسمية شرعية تعتمد بها على نص الشريعة وهكذا بقية اسمائه تبارك وتعالى فتسميته بكل منها شرعية ولا يجوز تسميته باسم لم يرد به الشرع الشريف وهذا معنى قول علماء الاسلام ان اسماء الله تعالى توقيفية اي ان اطلاق كل اسم منها عليه بتوقيف الشرع

الشرىف ولا يجوز اطلاق اسم عليه تعالى بدون توقيفه

من (اتفصل الخامس)

(في بيان ما ورد في نصوص الشرىفة اسبته الى الله تعالى)

(مما يؤهم التشبيه والمثالة للحوادث و بيان كيفية)

(اعتقاد اهل السنة والجماعة في ذلك)

(وطرق اويله عند الحاجة اليه)

اعلم انه كما ورد في الشريعة المحمدية ما يفيد وصف الله تعالى بصفات كمالية منها ما قامت الدلائل العقلية على ثبوته له تعالى ومنها ما ليس كذلك لكن لا يخبر به الرسول المبرهن على صدقه بالمعجزات ولا مانع عقلا يمنع من ثبوته له تعالى آما وصدقنا به وذلك مثل كونه تعالى قابل التوبة من عباده وانه ينسب الطائع ويعذب العاصى كذلك وقد ورد في نصوص الشرىفة الغراء بنسبة اشياء لله تعالى توهم ظواهرها مماثلته ومشا بهته للحوادث وسميت ذلك النصوص بالمشابهات والحال ان الدليل العقلى قد قام على وجوب مخالفة تعالى للحوادث واستحالة مماثلته لها وكذلك الدليل العقلى ورد بذلك قل الله تعالى (ليس كمثله شيء وهو السمع البصير) فانه قد في ذلك النصوص المتشابهات ان لها معانى صحيحة تليق به تعالى خالية عن امتزاج مماثلته تعالى

للحوادث رأيت هي المماني المتبادرة من ظواهر تلك النصوص لتتألف
للمائلة وتقرض علم حقيقة تلك المماني الصحيحة اليه سبحانه انه فنكون بذلك
الاعتقاد متزهدين له الى عن عمالة الحوادث ومفوضين له في علم ما اراد من
تلك النصوص وهكذا كان اعتقاد لساف الصالح رضي الله عنهم لكن لما
ظهر بعض الفرق المبتدعة وتعمدوا بظواهر تلك النصوص المتشابهات
واعتقدوا المماني المتبادرة منهم المستلزمة للمائلة تعالى للحوادث وخيف
على اعتقاد بعض الضعفاء في الدين من سرعان بدعتهم اليه تاذل العلماء
الماخرون هذه النصوص المتشابهات تاويلات مناسبة موافقة لادلة
الحق عليه على ما ذكر في كتب التفاسير وشروح الاحاديث وهم في تلك
التاويلات عند تصد رلرد مذهب المبتدعة او تثبت عقيدة الضعفاء منهم
يقولون مادامت تلك النصوص المتشابهات محتملة لمان صحيحة مناسبة
موافقة لادلة لعلمية جارية على قواعد اللغة العربية فبالحمل عليها احتمالا
يحصل التوفيق بينهما وبين الادلة الدالة على وجوب مخالفتها الى للحوادث
واستحالة مماثلته تعالى لها ونسلم من اعتقاد ما ربحا يخرج به المرء عن
الايان والماذ بالله تعالى وبيان الطريقة حين في ذلك انه قد ورد قوله
تعالى في القرآن المجيد (الرحمن على العرش استوى) وقوله تعالى
(ويبقى وجه ربك) وقوله تعالى (يد الله فوق ايديهم) وقوله تعالى
(والسموات مطويات بيمينه) وقوله تعالى (وجه ربك) الى غير ذلك

من الآيات وورد في الحديث الشريف قوله عليه الصلاة والسلام رأيت
 ربي في أحسن صورة وقوله عليه الصلاة والسلام إن الجبار يضع قدمه
 في النار وقوله عليه الصلاة والسلام ينزل ربكم إلى سماء الدنيا إلى غير ذلك
 من الأحاديث فالطريق الأسلم الذي درج عليه السلف الصالح رضي الله
 تعالى عنهم أن تقول في هذه النصوص إن لها معاني غير ما يتبادر منها وهي
 صحيحة موافقة للأدلة العقلية والنقلية الدالة على وجوب مخالفة تعالى
 للحوادث وإنا نؤمن بها ونفوض معرفته خفية بها إلى علم الله تعالى وهذا
 القدر يكفي في صحة الإيذان باستواءه تعالى على العرش وهو عظم من صفاته
 تعالى اللائقة به ليس كاستواء الحوادث المستلزم للجسيمه والجهة والزلزله
 إلى سماء الدنيا صفة من صفاته تعالى اللائقة به ليس كزول الحوادث المستلزم
 لانتقال من حيز إلى حيز والحجب كذلك ونقول أيضا إن له تعالى يدا وعينا
 وقد ما يست كأعضائنا بل هي على ما تليق به سبحانه لا تستلزم التجرد
 والمقدار وهو سبحانه أعلم بحقيقته تلك المعاني التي أرادها من تلك النصوص
 وهكذا الأول في كل نص متشابه وإني تصدينا لرد مذهب المبتدع المدعى
 بمثلته تعالى للحوادث تمسكا بخواص هذه النصوص وإيراد ما تنبأت عقيدة
 الضعفاء في الدين فنقول على طريق التأويل إن تلك النصوص تحمل
 معاني غير ما يتبادر منها لا تستلزم مماثلته تعالى للحوادث وبالحل عليها
 توافق الأدلة العقلية والنقلية الدالة على تنزيه تعالى عن المثلة وتأمين

بذلك من الخطأ في الاعتقاد الذي رءى يؤدي إلى الكفر والعباد بالله تعالى
و بيان ذلك أنه يحتمل أن المراد من الاستواء على العرش هو الاستيلاء
والقهر كما قال الشاعر العربي (قد استوى بشر على العراق) أي استولى
والمراد بذلك بيان عظمته تعالى وتفوق حكمه على كل شيء من هذا العالم
ويحتمل أن المراد بالانزول إلى سماء الدنيا هو الاقبال على عبادته وقد ورد
في اللغة أمر بية الانزول بمعنى الاقبال قاله في أن الله تعالى يقبل على عباد
في ذلك الحين فمر عن ذلك الاقبال بالانزول إلى سماء الدنيا ويحتمل أن
المراد بالمجيء هو الاقبال أيضا وإن المراد وجاء أمر ربك وسلطانته
ويحتمل أن المراد بالوجه الذات فإنه يطلق ويراد به الذات وإن المراد بالبدن
واليمين القدرة وكل ذلك له شواهد من الاستعمالات اللغة العربية التي جاء
الفرآن والاحاديث النبوية بها وكذا يجري التأويل في كل ما ورد من
المتشابهات فليس شيء منها الا وقد وجد له العلماء تأويلات مناسبة موافقا
للادلة العقلية على قانون اللغة العربية وقد أفردوا لذلك كتباً تكلمت بها إن
ذلك فعلى كل مكلف أن يؤمن بجميع ما ورد من تلك النصوص المتشابهة
ويعتقد لها ما نرى صحيحة لا ثقة بحجة به تعالى غير مستلزمة لما نلته تعالى
للحوادث و يفوض معرفة حقيقتها المرادة منها إلى علم الله وإذا احتاج
إلى التأويل في دفع مذهب مبتدع أو لرفع الوسوسة عن قلبه ولم يكن أهلاً
للتأويل فليرجع إلى العلماء الاعلام ويفهم منهم تأويل ما أراد تأويله ولا

يستقل به وهو ليس أهلاً له خشية أن يقع في خطأ يدخله في البدعة أو في الكفر نسأل الله تعالى الحفظ والسلامة وليعلم أن النصوص والمشتبهات التي مر الكلام عليها في هذا الفصل هي الآيات القرآنية وأحاديث الرسول الكريمة عنه عليه الصلاة والسلام وأما ما ينسب إلى الرسول عليه السلام من ضل الأهل الأخيار ولم يثبت عنه عليه الصلاة والسلام بنقل المدلول فهذا وأمثاله لا يجب علينا التمسك به فضلاً عن الاحتجاج إلى تأويله والله تعالى اعلم

﴿ انقضى السادس ﴾

(في بيان ما يجوز في حق الله تعالى و بيان مسائل)
(خالفنا فيها أهل البدع)

قد تقدم بيان ما يجب لله تعالى وما يستحيل عليه سبحانه فلنشرح الآن في هذا الفصل ما يجوز في حقه تعالى فنقول
يجوز حقه تعالى فعل كل جائز أو تركه مهما كان الجائز عظيماً و دقيقاً
تصنعه فإله تعالى قادر على صنعه والدليل على ذلك من نصوص الشرع الشريف قوله تعالى (والله على كل شيء قدير) والدليل عليه تعالى أن الله تعالى تام القدرة كامل العلم وان كل جائز هو قابل للوجود والمعدم
فيكون الله تعالى قادراً على إيجاده وإعدامه والذي يوضح جواز فعله

تعالى لكل جائز او تركه مهما كان الجائز عظيما دقيقا ما نشاهده في هذا العالم من عظمائم مصنوعةاته تعالى وغرائب مبتدعاته فانه قد تصرف فيها بقدرته ايجادا واعدا ما نعم قد جرت عادته تعالى بان لا يوجد خوارق العادات اي الامور العظيمة التي لم تجر العادة بوجودها الا على ايدي رساله عليهم الصلوة والسلام معجزة لهم ونصيبه بالدعاء واعم الرسالة او على ايدي اوليائه كرامة لهم او على ايدي بعض عبادهم مودة لهم او استدراجا او خذلا كما سيأتي تفصيله وكل ذلك في النادر

ومن الجائز في حقه تعالى خلق الخير والشر ولا يكون ذلك منه قبيحا خلافا لبعض المبتدعة لانه تعالى فاعل مختار يتصرف في ملكه كيف يشاء وربما لا يكون الشيء حسنا في نفسه وان خفي علينا حسنه وعدوته شرا على ان شر يكون شرا بالنسبة اليه ولذلك واخذ بكسبه ومخالفة النهي عنه ويكون فعله مناقيا مما بالنسبة اليه تعالى فلا يقال ان الشيء الفلاني خير والشيء الفلاني شر لانه سبحانه لا ينتفع بشيء ولا يتضرر من شيء وايضا انه كثيرا ما يقع الشرف في الكون فلو كان بغير خلقه وارادته تعالى لزم ان يقع كثيرا في ملكه ليس بخلقه ولا بارادته وهو عجز وقهر على منصب الالهية تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا

ومن الجائز عليه تعالى ان يفعل غير الصالح وغير الاصلح في حق عبادهم ولا يجب عليه ان يفعل ذلك في حقهم خلافا لبعض المبتدعة لانه لو وجب عليه

تعالى فعل الصالح والا صلاح اعباده لما خاق الكافر الفقير الممذوب في الدنيا ؛ لعقر وفي الآخرة بالذاب الا ايم لان الا صلاح له عدم خلقه وان خلق قالا صلاح له امانته صغيرا او سلبه عقله قبل بلوغ سن التكليف لكنه تعالى خلق ذلك الكافر ولم يفعل الا صلاح في حقه فظهر انه تعالى لا يجب عليه فعل الصالح والا صلاح اعباده بل هو الفاعل المختار الذي يفعل ما يشاء ويحكم بما يريد

ومن الجائز في حقه تعالى عقلا ان يعذب المطيع رينعم العاصي ولا يقبج ذلك منه لانه مالك مطلق قاعل مختار ولا لانه انما بنافه فضله وان عذبه بنافه له ولا تاثير للطاعة في وجوب الثواب ولا تاثير للمعصية في وجوب العذاب لكن لما ورد في نصوص الشريعة المحمدية وعده سبحانه وتعالى للمطيع بالثواب وعيده للعاصي بالعقاب صار واجبا شرعا ان لا يتخلف وعده ولا وعيده لانه لو تخلف ذلك لزم الكذب والظلم في خبره تعالى وذلك محال لكن الوعد بالثواب يوجب شرعا ان لا يتخلف في حق احد من المطيعين لانه نقص والنقص عليه تعالى محال وام الوعد بالعقاب فقد اخرج منه المؤمنون المذنبون لهم بالدلائل الدالة على ان الله تعالى قد يغفر لبعض عبادهم الذنوب واما الكفار فلا يتخلف الوعد في حقهم الدالة الشرعية الدالة على تحميم خلودهم في النار واما المؤمنون غير المذنبين لهم ما صيهم فلا بد من نقوذ الوعد في حقهم ولو تمذيب واحد منهم امثلا يلزم الخلف في خبره تعالى

ومن الجائز عليه تعالى عقلا أن ينظر بالأبصار لانه سبحانه وتعالى موجود وكل موجود يصح أن يرى فهو سبحانه يصح أن يرى لكن لم تقع رؤيته تعالى في الدنيا لغير نبينا ﷺ صلى الله عليه وسلم ورؤيته سبحانه في الآخرة للمؤمنين واجبة شرعا باتفاق اهل السنة والجماعة لنص القرآن والاحاديث الشريفة ولا جماع الصحابة عليه السكون رؤيته تعالى بلا كيف وبلا انحصار ومعنى قولنا بلا كيف انها بدون كيفية سبحانه بكيفية من كفيات الحوادث من نحو المقابلة للراى والجهة والتحييز لان الرؤية قوة ادراكية يحملها الله تعالى في خلقه لا يشترط فيها عقلا مقابلة المرئى ولا كونه في جهة وحييز ولا غير ذلك وانما اجعلت هذه شروطا عادية يجوز ان يخاق الله تعالى الرؤية بدونها ومعنى قولنا ان رؤيته تعالى بلا انحصار اي بدون انحصاره تعالى عند الراى بحيث يحيط به لا مستحالة الحدود والنهايات له تعالى ولا تخالف بين وجوب رؤيته المؤمنين له تعالى وبين قوله في القرآن الشريف لا تدركه الابصار لان معنى ادراك الابصار رؤيتها على وجه الاحاطة بحيث يكون المرئى متحيزا بحدود ونهايات وهذا لا نقول به لانه محال عليه تعالى وقد خالف في جواز رؤيته تعالى بعض المبتدعة وتمسكوا بشبه مردودة عليهم في الكتب المطولة

ومن الجائز عليه تعالى إرسال الرسل عليهم الصلاة والسلام للخلق فليس لارسالهم واجبا عليه تعالى ولا مستحيلا بل لطف منه تعالى واحسان ورحمة

بعض النضل لما في ارسالهم من الحكم والمصالح التي لا تحصى منها
 معاضدة العقل فيما يستقل بمعرفة مثل وجود الاله سبحانه وعلمه قدرته
 ومنها استفادة الحكم فيه لا يستقل به العقل مثل المعاد الجسماني والحساب
 ومنها بيان حال الافعال التي تحسن تارة وتفسد اخرى من غير اهتداء العقل
 اليها وانما ومنها بيان منافع الاغذية والادوية وضارها التي لا تقى بها
 التجربة الا بعد ادوار وارواح ما فيها من الاخطار ومنها تكيل النفوس
 البشرية بحسب استعداداتهم المختلفة في العمليات والعمليات ومنها تعليم
 الصنائع الخفية من الحاجيات والضروريات ومنها تعليمهم الاخلاق
 الفاضلة الراجعة الى الاشخاص والسياسيات الكاملة المائدة الى الجماعات
 في المنازل والمدن ومنها الاخبار بتفاصيل ثواب المطيع وعقاب العاصي
 ترغيبا في الحسنات وتحذيرا عن السيئات الى غير ذلك من العوائد ثم بعد
 اعتقادنا بوجوب ارسالهم في حق الله تعالى وانه ليس بواجب عليه يجب علينا
 اعتقاد حصول ارسالهم من لدن آدم الى رسولنا محمد ﷺ صلى الله تعالى
 عليه وعلى جميع الانبياء والمرسلين وسلم وسياتي بيان كيفية تفصيل
 الايمان بهم عليهم الصلاة والسلام في انبأ الثاني والله الموفق

﴿ الباب الثاني ﴾

« في بيان الايمان بالرسول والانبياء والملائكة والكتب »
 (واليوم الآخر وما يتبع ذلك وفيه خمسة اصول)

﴿ الفصل الاول ﴾

(في بيان الايمان بالرسول والانبياء عليهم الصلاة والسلام)
 اعلم ان الرسول هو انسان ذكر حرا وحيى الله تعالى اليه بشرع وامره
 بتبليغه للخلق وان لم يؤمر بالتبليغ سمي نبيا فقطوة . تقدم ان ارسال
 الرسل من الجائز على الله تعالى ولكن قد حصل منه تعالى ارسالهم تفضلا
 على عبادهم لما فيه من الفوائد الكثيرة لا الايمان بالرسول هو ان تؤمن بان الله
 تعالى ارسالهم مبشرين ومنذرين وايدهم بالمعجزات الخبارقة للمعادات
 وان تؤمن بما يجب لهم وما يستحيل عليهم وما يجوز في حقهم عليهم الصلاة
 والسلام فيجب لهم الامانة ويستحيل عليهم ضدها وهو الخيانة ويجب
 لهم الصدق ويستحيل عليهم ضده وهو الكذب ويجب لهم الفطانة
 ويستحيل عليهم ضدها وهو الغفلة وعدم الفطنة ويجب لهم تبليغ ما امرهم الله
 تعالى بتبليغه للخلق ويستحيل عليهم ضده وهو كتمان ذلك ويجوز في حقهم
 الاعراض البشرية التي لا تؤدي الى نقص في مراتبهم العلمية وكمال الايمان

بما ذكرنا ان يكون مقرونا بالدليل فنقول في بيان ذلك
يجب للرسول عليهم الصلاة والسلام الامانة وهي العصمة ومعناها حفظ
ظواهرهم وبواطنهم من الذل من عصية ويستحيل عليهم ضد الامانة
وهي الخيانة فهم محفوظون ظاهرهم من الرنا وشرب الخمر والكذب وامثال
ذلك من المهمات الظاهرة ومحمفوظون باطنا من الحمد والكبر والرياء وامثال
ذلك من المنهيات الباطنة وما اؤهم من النصوص الشرعية وقول المعصية
منهم فمؤثرات بتاويلات حسنة مذكورة في كتب التفسير وشروح
الاحاديث النبوية وعلى المكاتب اذا اشتبه بشيء من تلك النصوص في
حق ارسول عليهم الصلاة والسلام ان يرجع في تاريخه الى العلماء الاعلام
ليفهم منهم تاريخه ويكون اعتقاده موافقا لاعتقاد اهل السنة والجماعة
والدليل على وجوب الامانة تاريخهم الصلاة والسلام واستحالة
الخيانة عليهم انهم لو خافوا بفعل معصية لكانوا مأمورين به لانه تعالى امرنا
بتباعتهم في اقوالهم وافعالهم واحوالهم من غير تفصيل والله سبحانه وتعالى
لا يامر بالمعصية ويجب لهم عليهم الصلاة والسلام الصدق ويستحيل عليهم
ضده وهو الكذب اما وجوب صدقهم واستحالة الكذب عليهم فيما
يلغونه عن الله تعالى قال دليل عليه انه لو كذبوا في ذلك للزم الكذب في خبره
تعالى لتصديقه لهم بالمعجزات وهي خوارق العادات التي يجريها الله تعالى
علي ابيهم تايد لهم لانها ازالة منزلة قوله سبحانه صدق عبي في كل ما يبلغ

عنى ونصديق الكاذب كذب وهو محال عليه تعالى فيكون كذبهم فيما
يبلغون عنه تعالى محالا واذا استحال كذبهم فى ذلك وجب صدقهم فيه
وهو المطلوب واما وجوب صدقهم واستحالة الكذب عليهم في غير
ما يبلغونه عنه تعالى قال دليل عليه انهم لو كذبوا لكان كذبهم خيانة تخالف
وجوب الامانة والمصداق لهم وقد تقدم الدليل على وجوب الامانة لهم
واستحالة الخيانة عليهم صلى الله تعالى وسلم عليهم اجمعين

ويجب لهم عليهم الصلاة والسلام الفطنة وهي التفطن واليقظ ويستحيل
عليهم ضدها وهو الغفلة وعدم اليقظة والدليل على ذلك انه لو لم يكونوا فطنا
وكانوا مغفلين لما امكنهم اقامة الحجة على اخصامهم والمجادلة معهم لا قناعهم
بالحق وهذا يخالف منصبهم الذى ارسلوا به وهو داية الخلق الى الحق
فوجب بذلك لهم الفطنة واستحال عليهم ضدها وهو الغفلة وهو المطلوب
ويجب لهم عليهم الصلاة والسلام تبليغهم للخلق ما امرهم الله تعالى بتبليغه
ويستحيل عليهم ضده وهو كتمانهم شيئا من ذلك والدليل على ذلك انهم لو
كتموا شيئا مما امروا بتبليغه للخلق لكنا مأمورين بكتمان العلم لان الله
تعالى امرنا بالاقتداء بهم وكوننا مأمورين بكتمان العلم باطل فكتمانهم شيئا
مما امروا بتبليغه للخلق يكون باطلا فوجب لهم تبليغ ما امروا بتبليغه
واستحال عليهم كتمان شيء من ذلك وهو المطلوب

واما الجائز في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام فهو سائر الاعراض

البشرية التي لا تؤدي الى قص في مراتبهم العلمية وذلك كالاكل والشرب
وجماع النساء في الحلال والامراض التي لا تخل بمنصب الرسالة ولا تكون
منفرة للخلق عن الاجتماع بهم ولا اخذ عنهم والدليل على ذلك مشاهدته
تلك الاعراض بهم وهي لا تخل بمنصب الرسالة واما الامراض التي
تخل او تنفر عنهم الخلق مثل الجنون والاغماء الطويل والجذام والبرص
والعمى فهي محتسنة عليهم ولم يثبت ان شعيبا كان اعمى وما كان يا يوب
من البلاء فقد كان الماتحت الجسد ليس منفرا وما اشتهر في قصته من
الحكايات المنفرة فهي باطلة

واما السهو فممتنع عليهم في الاخبار البلاغية اي التي يبلغونها للخلق نحو
الجنة اعدت للمتقين وفي غير البلاغية ايضا نحو قام زيد وذهب عمرو لانه
يورث الشبهة لبعض الضعفاء في عموم اخبارهم وهو ينا في منصب الرسالة
واما السهو في افعالهم غير البلاغية والبلاغية كالسهو في الصلاة فهو غير
ممتنع عليهم وحكمه وقوعه منهم ان يرى الناس كيف يعملون عند حدوث
الشيء وفي عباداتهم لان دلالة الفعل اوضح من دلالة القول . واما النسيان
فهو ممتنع عليهم في البلاغيات قوله كانت او فعلية فاقوله نحو الجنة
اعدت للمتقين وانفعلية نحو صلاة الضحى اذا امروا بفعلها ليقتدى الناس
بهم فلا يجوز نسيان شيء من ذلك قبل تبليغ الاولى بالقول والثانية بالفعل
واما بعد التبليغ فيجوز نسيان ما ذكر من جانب الله تعالى لحكمه يعلمها

واما النسيان من جانب الشيطان فمستحيل عليهم اذ ليس للشيطان عليهم
سبيل ووسوسة الشيطان لا آدم عليه السلام بتمثيل ظاهري والممتنع لبعث
ببواطنهم والمخلص انه يجوز على ظواهرهم ما يجوز على بقية البشر مما
لا يؤدي الى قص واخلال بمنصب الرسالة واما بواطنهم فمتزهة
محفوظة متعلقة بربهم وما يوم خلاف هذا ان مؤل يرجع في فهمنا وبله الى
العلماء الاعلام وليعلم ان جميع ما ذكر في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام
من الوجوب والاستحالة والجواز يلزمنا ان نمتقده في حق الانبياء وهم
الذين اوحى الله تعالى اليهم بشرع ولم يامرهم بتبليغه للخلق لانهم بما ترجع
اليهم الناس في الاستفتاء عن احكام شرائع الرسل قبلهم ولانهم مأمورون
ان يبينوا الخلق انهم انبياء ليحترمواهم ولاتهم بعملون بما اوحى اليهم
ثم ليعلم انه يجب الايمان بجميع الانبياء والرسل اجمالا بان يؤمن المكلف
بكل نبي ورسول الله تعالى وبما يجب فهم وما يستحيل وما يجوز والاولى
ان لا يبين عدا مخصوصا لاختلاف الروايات في عددهم وقد قال تعالى
(منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك) لكن يجب الايمان
تفضيلا بالرسول الدين ذكر اسماءهم في القرآن الشريف وقد جمعنا
اسماؤهم الشريفة في هذه الايات

اسماء رسل الله في القرآن	خمس وعشرون خذيان
هم آدم ادريس نوح هود	يونس الياس اليسع داود

اسحق ابراهيم لوط موسى ذوالكفل يحيى زكريا عيسى
 شعيب ثم صالح ايوب هارون ثم يوسف يعقوب
 ثم سليمان واسماعيل ﴿ محمد ﴾ ختمهم الجليل

﴿ الفصل الثاني ﴾

(في شرح معجزات الرسل التي أيدهم الله تعالى بها بيان
 طريق وقوعها وإقامة الحجج بها)

علم انه قد تقدم في هذا الكتاب ان الجائز العقلي هو ما يقبل الثبوت
 والانتفاء وان كل جائز فهو داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى مهما كان
 عظيما ودقيقا للصنع وتوضيح ذلك بعد ثبوت ان الخالق لهذه الكائنات
 هو الله تعالى ما نشاهده من اعماله في هذه المصنوعات من العظمة والدقة
 والحكمة ولنشر الى تفصيل بهض ذلك فنقول . لننظر الى عالم الكواكب
 وما اشتمل عليه من العظمة والغرابة وعجيب الترتيب والانه نظام كما يظهر
 من كتب علم الهيئة التي تكفلت بشرح حقيقة ذلك . ولننظر الى عالم
 الحيوانات وما احتوي عليه من الهواء والرياح والبرق والرعود والسحاب
 والأمطار والكائنات الجوية التي افردت بالتأليف وصارت علما واسما
 ولننظر الى الارض وما اشتملت عليه من الجبال والوديه والكهوف
 والسهول والبحار والانهار والينابيع والمادن والكائنات الارضية من

الزلازل والتغيرات العظيمة . ولتنظر الى عالم المعادن وما فيها وما احتوى عليه من الانواع المختلفة في الالوان والطعوم الخواص والمنافع . ولتنظر الى عالم النبات وما فيه من اختلاف الاشجار والازهار والثمار المتنوعة في الالوان والروائح والطعوم والاشكال والاقدار والخواص والمنافع وغرائب توأله وعموه واقامته ومساثر احواله التي افردت بالتأليف واصبحت علما من اعظم العلوم . ولتنظر الى عالم الحيوان وما يحويه من العظام والغرائب في اختلافه في الصغر والكبر والقوة والضعف والذكاء والبلادة وتباين الاشكال والهيئات والاصناف وما فيه من عجيب التركيب وغريب التأليف وما في اعضائه من احكام الصنع واتقان الوضع حتى وفي كل عضو بوظيفته واذا نظرنا في انفسنا وما اشتمل عليه الجسد الانساني من غريب الصنع و بديع التركيب لاخذتنا الحيرة وادركتنا الدهشة وفي الاطلاع على كتب التشريع الانساني وما بينته من اعضاء الانسان ووظائفها وغرائب ابنتها وتراكيبها وانظاماتها ودقيق صنعها عبرة لاولي الابصار ومن اغرب ما في الانسان حواسه من السمع والبصر والذوق والشم واللمس واغرب بها حاسة البصر وما احتوت عليه من باهر الصنع بوضع طبقات العين واشكالها وصفاتها وانظامها واحكامها علي نواميس كونية حتى وفقت بوظيفتها لا بصار التي تحتار في كيفية الافكار وثابت ان العلوم التي تكلمت بالكلام علي هذه الامور قد شرح حقائقها واحوالها وان تكن قد جاءت بكثير من عجائبها مما

الاطلاع عليها يربي الايمان في القلوب لمن وفقه الله تعالى ويشهد لصانعها
 بمظلم القدرة وكمال العلم والحكمة لكن ما نطوي علمه من عجائبها ودقائق
 حكمها واسرارها هو بحر عجاج لا تدركه العقول ولا تهى بالاحاطة به
 الروايات والنقول فسبحان من كانت هذه الكائنات بارادته وقدرته
 وتدبيره وحكمته فبعد التأمل في حدوث هذه الموجودات وانه لا بد لها
 من صانع هو رب الارض والسماوات نعلم قطعا ان كل جائز عقلا مهما
 كان عظيمها جسيما وغريبا عجيما فهو داخل تحت تصرف قدرة هذا الاله
 القادر العليم الحكيم والكن وجدنا انه سبحانه قد وضع في تكوين هذه
 الكائنات وتصوير تلك العوالم اسبابا وقوانين جرت عادته تعالى في
 احداث هذه الحوادث عندها فاجعل مثلا حدوث النبات بواسطة التراب
 والماء والحرارة وحدث الحيوان بواسطة انتقال مادته الاصلية من
 الذكرا الى الانثى وتنميته في جوف الانثى بوسائط شتى مع مرور زمن
 مخصوص على كل من هذين التكوينين ولكن لدى تدقيق النظر والبحث
 في الادلة العقلية وملاحظة عظيم قدرته سبحانه وكمال علمه وتدبيره عجائب
 صنعها ظهر لنا معشراهل السنة والجماعة ان جميع تلك الاسباب والقوانين
 التي وضعها الله سبحانه وجرت عادته في احداث الحوادث عندها ماهي
 الا عادية بمعنى ان عادته تعالى جرت باحداث الحوادث عندها لا بتأثيرها
 وان ائمن الذي خصص لتكوينها وحدثها ما هو الا عادي ايضا وهو
 سبحانه وتعالى قادر على احداث تلك الحوادث بدون تلك الاسباب

والقوانين ويدون مرور ذلك الزمن الذي يكون ظرفا لتكوينها وحدوثها ويظهر ذلك لمن تأمل ان التراب والماء والحرارة لا يظهر فيها ادنى داع لان تصور انواع النباتات كل نوع منها على لون وطعم ورائحة وشكل خاص وليس عندها قدره وعالم وارادة تؤهلها للتصرف في انواع النباتات ذلك التصرف لعجيب الغريب وايضا انا نجد انواع النباتات مشتملا على دقائق من الصنعة وغرائب من الوضع قد يحدث في زمن قصير جدا ونجد نوعا آخر بسيط التكوين ليس فيه تلك الدقائق ولا يحتوي على تلك الغرائب وقد يحدث في زمن طويل ممتد وهذا تنبيه من الحق تعالى على ان الزمن ليس شرطا متوقفا عليه التكوين توقفا لازما عقلا بل ان ذلك الزمن لم يجعل ظرفا للتكوين الا عادة جرت للحق تعالى من غير احتياج اليه والافلوا حنيج اليه لكان الشيء الاغرب في الصنعة لطول زمنا من الشيء الذي يكون دونه في القرابة وبعدها تقرر ظهور ان الله تعالى الذي احدث هذه الكائنات قادر على احداثها بدون تلك الشروط والاسباب والازمنة الموضوعة لتكوينها فيجوز ان يوجد الله تعالى نباتا في لحظة طرف اواقل بدون تلك الاسباب جرت عادته ان يحدث النباتات عندهما وقادر على ايجاد حيوان التي كذلك وعلى قلب الجراد نباتا او حيوانا في لحظة طرف واحداث اعضاء من ذلك من خوارق الامادات ولكن ذلك منه مسبب عنه لم يكن مظهر

بل قد يجربه على يد رسول من رسله معجزة مصدقة له بدعوى الرسالة كما
 قلب عصا سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام ثعباناً ثم اعد ما عصا في زمن
 يسير وهكذا توجه به جميع خوارق العادات التي نقل لنا وقوعها معجزات
 للرسل عليهم الصلاة والسلام جرت على ايديهم تصديقاً لهم مثل اتفلاق
 البحر والشقاق القمر وكلام المعجوات وبجى عرش بلقيس في لجة طرف
 وبعد ذلك كما قالك ترى بعض من استوائ الفيلة على قلوبهم قد سمعت
 عنهم عظمة مصنوعات الله تعالى المعتادة لديهم وغير بها لكثرة مشاهدتهم
 لها ويعجبون من حدوث شيء نادر الوقوع لم يجز العادة في بروزه لدى
 حواسهم وربما يكون هذا الشيء في العظمة ودقة الصنعة دون ما جرت
 العادة بمحصله والفتنة انفسهم وما ذلك الا لعدم اعتيادهم على مشاهدة ما ندر
 وقوعه حتى ربما كذبوا من يخبرهم به اشد التكذيب وان كان ثقة عندهم
 مثلاً تراهم يعلمون ان التراب ينقلب نباتاً ثم غذاء ثم دماً ثم نطقه ثم بعد
 انتقاله لرحم الاشياء ينقلب علفاً ثم قطعة لحم ثم تصور حيواناً سمياً بصيراً
 شامداً انقالاً مسائماً يخرج من بطن الاشياء صيف العقل والقوى ثم يصير
 قوياً صلياً وليبياً حذقاً وعالماً مدقفاً ويقول انا وانا وما جثده الا قبضة تراب
 وسيدود كما كان ومع ذلك لا يعجبون من جميع ما يجري في هذه التحولات
 والاطوار واذا اخبرهم بحبر ان فلان الرجل الصالح قد شفي الله تعالى فلاننا
 اجتلبى بأبرص على يديه بمجرد انه اسه ودعاه نجدهم قد عدوا ذلك من الخيال

وحسبوا الخبير به من خرافات الاقوال ولو كان الخبير من اصدق الرجال
والحال ان شفاء ذلك الابرص على ذلك الوجه ليس بأعظم من تكون
الانسان بلك الاطوار المعجبية بل دونه في العظمة بكثير وليس الفرق بين
الامر بين الا ان الاول قد جرت به العادة والثاني ليس كذلك ولكن مادمت
اعتقد ان الموجد لك الامر بن هو الله القادر العليم الفاعل المختار فأى
داع يدعو للاذعان بالاول والانكار للثاني نعم لو ان الدعوى ان ذلك
الرجل الصالح قد اوجده شفاء الابرص بقدرته كان للانكار وجه
وذلك لمدى صلاحية قدرته لاحداث هذا الشفاء ولكن الدعوى ان الله
اتعالى قد شفى الابرص على يديه كرامة اكرمه بها فلا وجه للانكار مادام
تخير صادقاً وثوقاً به ونسب ذلك التأثير لله تعالى الذي هو قادر على كل جائز
وهذا الامر كان من الجائزات اذا احتطت علماً بجميع ما قررناه فاعلم ان
الله تعالى لما ارسل الرسل للخلق ايدهم بالمعجزات لتكون دليل صدقهم
في دعواهم الرسالة والمعجزة هي امر خارق للعادة يظهر على يد مدعى الرسالة
من الله تعالى فالرسول عندما يدعو القوم الذين ارسل اليهم الى تصديقهم
وامثال الشريعة الذي يبلغهم اياه عن الله تعالى لا بد انهم يريدون منه دليلاً
على صدق دعواه فيقترحون عليه خرق العادة في الامر الفلاني والامر
تدلاني من نحو انشقاق القمر وخروج ناقة من الصخر وغير ذلك قاله
سبحانه وتعالى بخرق العادة على يد ذلك الرسول ويوجد ما اقترحه عليه

أولئك القوم وحيث يظهرون صدقهم في دعوائهم يؤمنون به وءاجاء به من
عند الله تعالى لا بهم يلزمهم ان يقولوا حيث في الاستدلال ان هذا الامر
الخارق للمادة لا يقدر على ابراز الوجود الا لاله القادر عليه ولولا ان ذلك
الرجل المدعى الرسالة صادق لما ابراه الله تعالى على يديه ذلك الامر الغريب
قابرازه على يديه هو تصديق له من جانب الله تعالى ولا ريب فالمعجزة تكون
في حق ذلك الرسول في حق قومه بمنزلة قول الله تعالى صدق عبي في كل
ما يبلغه عني ونظير ذلك في رجل ادعى في حضرة ملك انه سفير بينه وبين
رعيته الحاضرين في حضرة الملك وعليهم ان يصعد قوه فيما يبلغهم عن
ملكهم فطلب منه اولئك الرعايا ما يدل على تصديق الملك له في تلك الدعوى
فهل ان علامة تصديق الملك في ذلك انه يقوم الا ان عن كرسيه ويخطو
سبع خطوات و يفعل ذاك ثلاث مرات على خلاف عادته فيمجدد سماع
الملك ذاك قام عن كرسيه وفعل مثل ما قال الرجل فلا شك ان القوم
الحاضرين يجرمون حيث يصدق ذاك الرجل ويدون قيام الملك بتلك
الكيفية من قوله فيتمدون جميع ما يبلغهم ذلك الرجل عن ملكهم ومن
يقول بخلاف هذا فهو من الحق كان او مكبل بغير العناد والخسران واذا
لما نرى هذا فنقول

... سمعت ابي اعلم الله تعالى اني اريد ان ارسلكم اياهم الصلاة
... انهم لم يردوا له ذلك ... او ذكر في القرآن احمدا وفي

صحيح الاحاديث النبوية وشرح

توجيه حصول تلك المعجزات على قانون العقل السليم حتى تندفع شبه المبطلين المنكرين لها من اهل الضلال ويزداد بذلك يقين اهل الحق وعصاة الايمان ولكن بعد أن نتكلم على أشهر المعجزات المذكورة في القرآن لبعض الرسل نورد فصلا لمعجزات نبينا (محمد) صلى الله تعالى عليه وسلم ونتكلم على بعض الطرق التي أدصلت اتباعه الى الخطوة بتصديقه واتباع طريقه بقية القول

من المعجزات التي ذكرت في القرآن الاشرى بمعجزة سيدنا موسى على نبينا وعليه افضل الصلاة والسلام بانفلاق البحر حين ضربه بعصاه حتى مر بنوا اسرائيل فيه ونحو ما من فرعون ثم اهلك الله تعالى فرعون وقومه بانفلاق البحر عليهم عندما ارادوا لحوق موسى وقومه فاعلم ان من يأنه خبر هذه المعجزة ان كان منكر الوجود في العالم والعاية بالله تعالى فهذا يكون الصواب في حله ان تقام له الدلائل على اثبات وجوده تعالى واثبات صقائه الجميلة ثم بذلك بين له حال المعجزات وان كان مؤمنا بوجود الخالق سبحانه فمضى تصور عظمة قدرته وتامل في عظمته اعماله وتصوير ان اهللاق البحر ما هو الا حائز عقلي من جملة الحائزات الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى لان العقل يحكم قبوله للثبوت والافتناء ولا يارم من نبوة محال فلا مانع من تصديقه بذلك وما يوضح جوازا هلاق البحر ان الماء قد يتر

للاقسام كبقية الاجسام وقابل لالتماسك كما يشاهد تماسكه بالجود بالبرد
 مثلما يرى في الانهر المظيمة التي نحمد أيام البرد وتعر عليها الحيوانات وان
 كان اتفلاق وتماسك ماء البحر بتلك المبرعة التي مر بنو اسرائيل بين قطعة ثم
 رجوعه الى السيلان سريعا حتى غرق فيه فرعون وقومه امورا عظيمة
 تحتاج الى قدرة تامة قاله سبحانه وتعالى تام القدرة فلا يسجزه ذلك فنحن
 معشر المسلمين لما اخبرنا بهذه المعجزة القرآن الكريم على لسان رسول الله
 سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الذي ثبت صدقه لدينا بالبراهين
 المديدة وهي من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى
 التامة آمننا وصدقنا بذلك من دون شك ولا ريب وكل منصف اذا تأملها
 لا يجدها من المحالات والله قادر على إحداثها تايد الرسالة وحفظ الامارة
 المؤمنين وإهلا كالأعداء الكافرين

ومن المعجزات التي ذكرت في القرآن المجيد ايضا السيدنا موسى عليه السلام
 نبع الماء من الحجر عندما ضرب به عصاه بامر الله تعالى فقبل كان حجرا
 محصو صا وقبل المراد أي حجر كان وهنا يقال أيضا ان من بليتة خير هذه
 المعجزة ان كان منكرا لا يخالف تعالى فقد ذكرنا ما هو الصواب في حقه وان
 كان مؤمنا بوجود الخلق تعالى وتعام قدرته وعظم اعماله فيكفيه التصديق
 بهذا الامر ان يتصور أن نبع الماء من الحجر له طريقان جائزان
 الأول أن الله تعالى يخلق ويبرز من السدم مقدار من الماء يكفي بني

اسرائيل ثم يجعل سبيل بروزه في مشاهدتهم من الحجر عندما يضرب به موسى والثاني ان يحول الله تعالى الهواء ماء ويجعل سبيل بروزه في المشاهدة أيضا من الحجر وتحول الهواء ماء وعكسه هو من الامور الجائزة التي دخلت تحت تصرف قدرة الكماوين كما يعلم من فن الكيمياء وفي هذا العام قدروا ان يحولوا الهواء سائلا من السائلات فبالك بقدرة من خلق الكماوين وجميع اعمالهم فنحن معشر المسلمين لما اخبرنا بذلك الصادق ورأينا أن ذلك من الجائزات الداخلة تحت تصرف القادر سبحانه آمنا وصدقنا به وبان الله تعالى اوجده معجزة لسيدنا موسى عليه السلام وابقاء الحياة عباده نبي اسرائيل الذين اوعوزهم الماء في التيه

ومن معجزات سيدنا موسى عليه السلام المذكورة في القرآن الشريف انقلاب عصاة ثعباننا كبيرا ابتلع الحبال والعصى الكثيرة التي سحرتها سحرة فرعون وخيلتها للناس حيات فهذه المعجزة ايضا يقال فيها إن السامع بها ان لم يكن مؤمنا بالخالق تعالى وبمظيم قدرته فقد تقدم ما هو الصواب في حقه وان كان مؤمنا بالخالق تعالى فيكفيه لتجويز وقوع هذه المعجزة تصوره ان مصنوعات الله تعالى العظيمة من عوالم النباتات والحيوان كلها حدثت بقدرته وتكوينه وقد حول موادها من صورة الى صورة فغاب التراب نباتا والنبات حيوانا وان الاسباب التي جعلها في هذا الكون لحدوث هذه الكائنات والازمنة التي جعلها ظروفا لحدوثها

ما هي الاعادية والله تعالى قادر على تلك الاعمال بدون تلك الاسباب
و بدون تلك الازمنة وان الله تعالى قادر على اعدام الاجسام او تفريقها
هباء لا تدركه الابصار فتحن معشر الامة المحدية لما اخبرنا الصادق
بحصول تلك المعجزة لسيدنا موسى عليه السلام ونحن نعتقد بكمال قدرة
الله تعالى عليها وعلى اعظم منها من الجائزات آتنا وصدقنا بها وقلنا لا مانع
من ان الله تعالى قلب تلك العصا التي هي جسم نباتي ثعبا ناعظيا وكبر
جسمه بضم بعض الاجسام الارضية اليه و بعد ان ابتلع الحبال والعصى
اعاده عصا بقدر ما كانت وافنى الاجسام التي زادها في تكثيره واجسام
الحبال والعصى التي ابتلعها او فرق جميع ذلك وصيره هباء لا يرى وكل
ذلك اوجده الله تعالى بدون الاسباب والازمنة العادية التي شرعها في
الكون لذلك الصنع اذ هو قادر على ذلك وكان خرق العادة في هذا الحال
معجزة دالة على صدق رسوله موسى عليه الصلاة والسلام

ومن معجزات سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام التي اخبر بها القرآن
النجيد رفع الطور وهو الجبل فوق بني اسرائيل حتى قبلوا الميثاق وهذه
المعجزة يسم بحواز وقوعها من يؤمن بوجود الاله القادر ويتامل في اعماله
العجيبة وانه كم رفع من اجرام عظيمة جدا واقامها في الفراغ وان قيل على
مذهب المتأخرين من الفلكيين ان تلك الاجرام قائمة في الفراغ بناه موسى
لجأذية قلنا ان من اوجد ذلك البناء هو قادر على احداث ناموس نظيره
لرفع الطور على ان الاسباب التي وضعها سبحانه وتعالى في هذا الكون ما هي

الاعادية على ما تقدم بيانه فهو قادر سبحانه على إيجاد هذا الكائنات بدون
 وجود اسبابها فنحن معشر المصدقين بالقرآن الكريم قد اخبرنا بهذه
 المعجزة الصادق وهي من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف القادر
 الذي تؤمن بوجوده وبكمال قدرته فتؤمن ونصدق بحصولها بقدره الله
 تعالى معجزة سيدنا موسى عليه السلام وتهيابنى اسرائيل حتى قبلوا
 الميثاق ومن معجزات سيدنا موسى عليه السلام ارسال الجراد والقمل
 والضفادع والدم على قوم فرعون وازال المن والسلوى على بنى اسرائيل
 في آتيه وهذه الاشياء يؤمن بجواز وقوعها من يؤمن بالله تعالى القادر على
 هذه الامور واعظم منها وأوضح جوازها انه يشاهد الى الآن في هذا
 السكون ارسال الجراد وغيره من الحيوانات المؤذية كالديدان والقران
 على زرع قوم دون قوم ويشاهد ان بعض الاقاليم يفسد ماؤها ويورت
 شر به امراضا لاهلها وبما البحث عن سببه يظهر انه قد تولد في ذلك الماء
 حيوانات صغيرة جدا لا تدارك الا بالمكبرات ولعل الدم كان من هذا
 القبيل ويشاهد ايضا انه قد يقع عوض المطر اتياء لم يمتد وقوعها وعلل
 وقوعها اهل البحث بان رحمة الله تعالى من مكان آخر وانزلتها على آخرين فما
 يسمو الحال ان جميع تلك الاشياء من الجائزات عقلا المشاهد نظيرها في ايامنا
 فما المانع من ان الاله سبحانه اوجدها على يد موسى عليه السلام معجزة له
 وتهيابا لاقباط أعدائه ورزقا لى اسرائيل الذين كانوا فى آتيه يعوزهم

الْقوت فنفضل عليهم تعالى بالإن والساوي فنحن معشر المسلمين نؤمن
بمحصل جميع تلك الجائزات على يد موسى عليه السلام بخلق الله تعالى
معجزة له كما أخبرنا بذلك الصادق

ومن المعجزات التي ذكرها القرآن الشريف خروج ناقة من صخرة على
يد سيدنا صالح عليه الصلاة والسلام عندما طلب منه قومه ذلك حتى يؤمنوا
به فمن يسمع هذا الخبر يكون مصداقاً بوجود الأله القادر بكفيه للتصديق
بجواز ذلك أن يتصور عجائب صنعه تعالى وأنه قادر على قلب التراب حيواناً
وتحويل المواد إلى صور مختلفة أدل ما نلح من أن الله تعالى صور قطعة من
نفس مادة تلك الصخرة من باطنها بصورة ناقة وقلبها للحيوانية بصورة
النياق وجعلها حية حساسة ثم فلق الصخرة عنها وأخرجها لقوم صالح
معجزته عليه السلام فإن الأسباب والأزمته التي جعلها عادة سبحانه في
تكوين الحيوانات ما هي إلا عادية وهو قادر على إيجاد الحيوانات بدونها ولم
توجد في باطن الصخور حيوانات مثل الدود لا يدري الباحثون كيف
تخلقت داخل الصخر و يوجد حولها نبات دقيق مثل العفن الذي يظهر
على الحيطان الرطبة تغذي به وكما رعته نبت غيره وقد شوهد ذلك ونقله
الثقة فإدام هذا جائز في مثل هذه الحيوانات فهو جائز في مثل الناقة إذا فرق
إلا بالكبر والصغر وهو لا يفيد الاستحالة في الكبير دون الصغير فنحن
معشر المؤمنين نعتقد بمحصل تلك المعجزة لأنهم من الجائزات الداخلة

تحت تصرف قدرة الله تعالى وقد أخبر بها الصادق فهي حق وصدق بلا
ريب ومن المعجزات التي أخبر بها القرآن المجيد عدم احتراق سيدنا إبراهيم
عليه الصلاة والسلام بالنار العظيمة التي ألقاه فيها الملك الكافر الذي حاجه
إبراهيم عليه السلام فمن يكن مؤمناً بوجود الإله القادر ويعتقد أن النار
لا تحرق بطبيعتها ولا بقوة أودعت فيها بل أحراقها هو يخلق الله تعالى وعدم
أحراقها من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف الآله سبحانه وإن كان
ذلك خلاف المادة فلا مانع عنه من تجزئ وقوع هذه المعجزة ومن يتكبر
وجود الخالق تعالى ويعتقد أن النار تحرق بطبيعتها هذا يكون الصواب
في حقه أن يقدم له أولاً الدلائل الدالة على وجود الآله سبحانه وعلى قدرته
على كل الجائزات وبوضح له أن النار ليست محرقة بطبيعتها بل يخلق الله تعالى
الأحراق عندما تفسد شيئاً قابلاً للاحتراق إذ لا يوجد في نفس حقيقة تها
يقتضي أن تحرق الأجسام لأنه إن قبل أن موجب أحراقها هو النور الذي
فيها وهو مولد الحرارة المحرقة قلنا هذا نور الخياض وهو الحيوان الصغير
لذي يوجد في الليل على النباتات وفي مؤخره نور يقطع المادة التي يتبعث
منها ذلك نور مادة حيوانية فصفه فوراً لا حرارة فيها أولاً احتراق وكذلك
أما من المراد الفصفورية كما يعلم من فن الكيمياء وأن قيل إن رجب
الشمس في النار هو تعداد العدد الذي تتكون الذرات بسببه على زئبق
الكيمياء بين المتأخرين قلنا مطلب البيان الكافي في هذا إنما هو

موجبا للاحراق دون جمع الاتحادات التي تحصل بين العناصر والاجسام
الكيمياوية كما لم ينفى الكيمياء وان قيل ان موجب الاحراق هو
الحركة المخصوصة للاجزاء الفردية الجسم مع الاجزاء الفردية لا كسجين
أحد جزئي الهواء كما يقوله أيضا المتأخرون من الكيماويين قلنا نطلب
التوضيح الثاني لم كانت هذه الحركة موجبة للاحراق دون جمع الحركات
التي تحصل بين اجزاء الاجسام المتحدة على قول أدلك الكيماويين ولم
تكن حركة اجزاء الجسم الذي تنشأ عنه البرودة المفرطة حتى يجمد بها الماء
موجبة للاحراق ولم خضت الحركة الاولى بالحرارة والاحراق والحركة
الثانية بالبرودة والتجميد فبهذا يظهر أن الخضم لا يسع الا أن يقول لا أدري
الا أن كلا قد خص بما ينشأ عنه ولا بد من مخصص فقوله نحن ندعي ذلك
المخصص هو الله تعالى الذي خص ما شاء بما شاء فأحرق النار ليس
بالخلق والمجادة وليس في النار شيء يقتضي أن يؤثر بالا حراق ولا بسواه
بل هي مستخرعة نتجت تصرفه سبحانه وتعالى ان شاء انشاؤها الاحراق
ولا راد لان شاءها منها البرودة والسلام نعم قد جرت عادته سبحانه في
الاعمال كلها بحسب حاجتها وحسب حكمته وإيجاده فاذا أراد خرق العادة بعدم
خلق شيء من غير سبب أو بغير علمه وقد اشار سبحانه الى خرق
العادة في قوله تعالى "ولم يكن له كفوا أحد" "فلا تأخذه سنة ولا نوم" "فلا يرى له
شيئا مما يعملون" "فلا يعلم سرهم ولا عبادتهم" "فلا يرى لهم شيئا مما يعملون"

وهذا كناية عن أنه تعالى لم يخلق فيها الحرارة والاحراق بل خلق ضد
الحرارة فيمراؤه والبرودة وجعلها سلا ما وأما فلا برودة هناك فنحن معشر
المؤمنين لما أخبرنا الصادق المصدوق بهذا الميزة أما وصدقنا بمصوبها
ولا مانع يمنع من تصديقه وأوهى من جملة الجائزات الداخلة تحت تصرف
خالق الأرض والسموات

ومن المميزات التي ذكرت في القرآن الشريف ما يجري على يد سيدنا
عيسى عليه الصلاة والسلام من شفاء البرص والاكه والحياء الموتى باذن
الله تعالى فمن كان مؤمنا بالله العالم سبحانه وتصور عجائب أعماله من تحويل
التراب الى حيوانات متنوعة فلا يمنع من تجويز احياء الموتى بقدرته تعالى
وشفاء المرضى وبراء الاكهم وميزة سيدنا عيسى عليه السلام فان هذه
المذكورات من الجائزات العقلية رهي في نظر العقل أسهل من خلق
الحيوان من التراب وبراءة جميعا بصير وان كان كلا الامر ين لذي قدرة
الله تعالى - وسواء ادلا يقال في حقه تعالى ان الشيء الفلاني سهل
والشيء الفلاني أسهل عليه بل الجميع تحت تصرفه بالوساطة التي
جعلت اسرارنا في حدوث مثل هذه المذكورات ما هي الاعادية وكذلك
الزمان الذي جهر ظار فاحسبوا ثم الله تعالى قادر على خرق المسادة والرياح
نفاة الأمور الذي بدأت الاسباب والزمان كما هو بيانه فنحن في عصر
ثمة أهدر الثمن من هذا الميزة من حيث هو على ما يشهد به المنهج عليه انه

والسلام فآمننا بها وصدقنا

ومن المعجزات التي ذكرها القرآن الكريم وجرت على يد سيدنا عيسى عليه السلام أيضا تصديره من الصدين بهيئة اطير وتنفخه فيه فيصير طيرا باذن الله تعالى ثم ادمننا بعد ان الله تعالى هو الذي خلق جميع هذه الحيوانات لوجوده في الدنيا على تنوع انواعها من الثراب وان الاسباب التي وضعها لتكونها والزمن الذي جعله ظرفا لتصورها كل ذلك امر عاين والله تعالى قادر على ايجاد ذلك بدون تلك الاسباب وذلك الزمان فلا مانع بعبادتنا من تجويز وقوع تلك المعجزة الخارقة على يد سيدنا عيسى عليه السلام بخلق الله تعالى كما قال سيدنا عيسى عليه السلام اذن الله به حدثا اخرنا بانه لا اله الا هو المصدق المصدق فقد آمننا وصدقنا بحصوله معجزة مؤمنة تدعو الي ذلك
ارسله رسول الكريم

ومن المعجزات التي اخبر بها القرآن الشربف وجرت على يد سيدنا عيسى عليه السلام ان الله تعالى رول ما انده من السماء ايا كل منها اعمجها به الخواريون رضي الله عنهم بذلك امر جازا فلا مانع بعبادتنا من التمسك بيق بنزول ما انده من السماء كما ترى الا مطار و بمص اجسام اخرى تخبر به عباد الله تعالى وقد علم الله تعالى على خلق الاجسام
منها ما انده من السماء من الخلق انما انده من السماء من السماء
منها ما انده من السماء من الخلق انما انده من السماء من السماء

بوقوعها لاخبار الصادق بها
 ومن المعجزات المذكورة في القرآن الكريم تسيير الشياطين والريح اهلين
 والا لحد يد لداود عليهم الصلاة والسلام فكل ذلك من الجائزات
 العقلية التي لا يحكم العقل باستحالتهما داخله تحت تصرف الاله القادر
 قاشياطين من جملة عبيد الله تعالى قابلون للتسيير ومقهورون تحت امر
 خالقهم سبحانه والريح انما تسييرها وتصريفها في الاكوان بقدرته عز
 وجل والحد يد من قال للاله تعالى وان جرت عادة الله تعالى في الاشياء
 بسبب الحرارة ولكن ذلك سبب عادي والله قادر على الاشياء بدون ذلك
 السبب فلاما ح من ايجاد الله تعالى لهذه الحوارق على يدهذين الرسولين
 المذكورين معجزة لهم وتأييدا لدعواهما الرسالة ومن معجزة اهل الايمان
 الصادقين اقداره الله تعالى المطيع الشكور مجاوز هذه الحادثات وبصدق
 القرآن المجيد قد آتاه وصداقا بمصوفا بدرن شك ولا ريب وهي بالنسبة
 لاهل البيت من الله تعالى المشاهدة على اعجاب الديجاء واغرب الامر ان لا يتبعه
 العقل من اهل البيت من الله تعالى الهادي الى سواء السبيل
 و ثبتت معجزة الرسول عليهم الصلاة والسلام منذ ذكر به خاتم
 من في المعجزة التي انما به تينم بين معجزة سيدنا محمد
 عليه السلام

(الفصل الثالث)

(في بيان معجزات نبينا سيدنا (محمد) رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم وبيان بعض الطرق

التي كانت برهاناً على صدق دعواه)

من اعظم المعجزات التي جاء بها سيدنا (محمد) عليه الصلاة والسلام
القرآن الشريف فهو المعجزة الباقية الى انقضاء الدنيا بخلاف بقية
المعجزات فان كل من وافق انقضى بحينه وشرح هذه المعجزة العظيمة
والطارقة لجسيمه على وجه يفهم الخ ص ر اء ام ي لا يتر به شبيه قلدي
الافهام فاعلم ان من حكمة الله تعالى في النبوة انه قد يرسله بمعجزات ومن
قبيل ما اتفق وبرع فيه القويم المرسل اليهم حتى تقطع جميعهم عن زهولهم
لانا نجعل جنس ما حدث به من ثبات الى ذلك انك تعلم ان بقايا ايتهم خلد
بهم الحق ولا يكون في الحقيقة لا مراعاة دامت عندنا ايسر من اننا
سيدنا موسى عليه السلام كان في الامم من لم يسمعوا من نوح وهدى
زادهم اياه اياه في بعثهم من اهلها ما كان لا يشرع فيهم وصنع منه وما لا
يكون في طريقهم في سحر السحرة منهم من الخيال والاعمال والاسرار
وصار في اري حياتهم في سيدنا موسى عليه السلام صدق ما نزل الله
تعالى فيهم ان الله تعالى اعمى اعمى ما كانت تلك القلوب التي اعمى الله تعالى

بيده عادت عصا كما كانت في السحرة ساجدين لله تعالى وآمنوا برسالة
 موسى وصبروا على تعذيب فرعون لهم يقتلهم بالاعصاب في جذوع النخل
 وما ذلك الا انهم لم يعرفهم فن السحر وعلمهم بمقدار ما يدخل منه في طوق
 البشر وما لا يدخل ايقنوا ان تلك الخارقة وهي انقلاب العصا ثعبانا كبيرا
 اتباع الكثير من الخيال والمعصي المسحورة على صورته الحيات ثم عاد عصا
 كما كان وتلك الخيال والمعصي عدمت وتلاشت من الوجود ما هي من نوع
 السحر وليس في طوق البشر الوصول الى هذه الدرجة منه فآمنوا بانها
 من خوارق الامادات التي لا يقدر عليها الارب الارض والسموات
 اوجد ما معجزه لموسي مؤيده لدعواه الرسالة ومن لم يكن من اهل المعرفة
 في فن السحر يمكنه الا بتدلاله على صدق بيده موسي عليه السلام بسبب
 تصديق اوائك السحرة بان يقول ان هؤلاء السحرة لا ملك انهم متمسكون
 بشيئين ائتهم واجدادهم ومتمززون بسلطنة فرعون وبخافون من مخالفتهم
 لهلاك ثم لم الدراية في فن السحر بمقدار ما يدخل في طوق البشر منه
 وما لا يدخل فلولا انهم علموا بقينا ان تلك الخارقة التي ظهرت على يد
 موسي اية من نوع السحر ولا يدخل في طرق البشر الوصول اليها فآمنوا
 بموسي وتركوا دينهم وشبهه فرعون ورضوا بالتعذيب
 والاعقاب في جذوع النخل فتموا فرعون (فأقضى ما أوتى الله من
 آياته وخبره انبيا) فيهم موسى مع ذلك كانا عظم دليل على صدق موسى

الرسالة وان تلك الحارقة اظهرها الله تعالى على يده معجزة شاهدة بصدق
 وامانه لم يرد الله تعالى فيه خيرا كما وقع لفرعون فاهضل عن هذا الاستدلال
 واتبع طريق الشبهة وقال السحرة ، يعني موسى (كبيركم الذي علمكم
 السحر) هي شبهة باطلة اذ لا يخفى ان موسى من بني اسرائيل الذين
 كانوا مستعبدين للاقباط قوم السحرة اصحاب السلطنة والملك فلا داعي
 يدعوا واثك السحرة الى مخافة فرعون باتباع موسى ولو فرض انه هو الذي
 علمهم السحر كما قال فرعون اصدق العقل انهم قد مرن على ذلك لجرد
 تعلمهم منه ويتقبلون الذلة بعد العروالة قتل والصلاب عوض الحياة ذمهم
 عقلا به بزر الخير من الشر ولولا مقتادهم الجازم بان تلك المعجزة ليست
 من نوع السحر وهي دالة على صدق موسى ورسالة وانهم وان فارقوا
 عزالد يارعد من احياها العالوية وسيعوضون عز الآخرة وحياها الا بديه
 لما هو ذلك الا قد اذوقوا ما لو افشيمه فرعون اضعف من بيت
 العكوت وقد جاء بها اما كرار عبادا اما جولا وشفا وكذلك لما عث
 نة تبارك سيد اعيسى عليه الصلاة والسلام كان من الطب شائعا في بني
 اسرائيل وكان من حكيم تعالى اذ جعل الكثر من جزاته عليه السلام
 من اولاد اسرائيل رأوا في الدنيا البرص والاكه واحيا موتى
 على ارضهم احيى جرحى تصدق رساله على امر صديقي
 من اولاد اسرائيل من طب رمد رما حكي الامهات

ان يبلغه فيه من الاعمال ومالا يمكنه فلا يدخل في طاقة الاطباء الخذاق
 ان يشفوا الا برص الكهنة بما لجة مخصوصة مع مرور زمان مخصوص
 واما شفاؤه في الحال بمجرد له او الدعاء له فهذا ليس في طوقهم وبه كنهم
 ان يشفوا مرض العين الذي يكون عرضيا ليس بخلا بجموهر البصر واما
 شفاء الكهنة عديم البصر فمنا ليس في طوقهم وراحيا الموتى ايضا ليس
 في طوقهم البتة وحيث ان عيسى قد اتى بهذه الخوارق التي ليست داخلية
 في طوق البشر كما يظهر لنا من الاطلاع على فن الطب فيكون ذلك دليلا
 على صدق دعواه الرسالة اذ ان ملك الخوارق ليست الا بايجاد الله تعالى
 القادر على كل شيء اجراها على يد عيسى منجزه له مؤبدة دعواه واما غير
 اهل المعرفة في فن الطب فلم ان يستدلوا على صدق عيسى تصديق هؤلاء
 الاطباء بما استدل من آمن برسمي ولم يكن من اهل المعرفة في فن السحر
 لما شاهدوا ايمان السحرة به اذا علمت جميع ما قررناه فاعلم انه قد نقل اليه
 يا تواتر المفيد لليقين اي نقل اليه الجماهير الكثيرة الذين لا يحصى عددهم
 ويحيل العقل تواطؤهم على الكذب كحالاته مثلا تواطؤ الناس جميعا على
 الاخبار بوجود مكة والحال انها غير موجودة عن الجماهير الكثيرة كذلك
 وهم جراح عن الجماهير الكثيرة كذلك الذين شهدوا سيدنا (محمد) بن
 عبد الله بن عبد المطلب ورأوه راى العين واحاطوا احواله وجرى له
 مدته حياته مع الامم حتى تم له تصديق الالف من اتباعه بكل ما جاء به

واءتقاد انصافه بصفات الكمال وتنزهه عن صفات القهسان وافراده تعالى
 بالعبادة واداء شكره على نعمه التي انعمها عليهم و بالحقيقة ذلك الشكر
 عائد بالمنافع اليهم كخضوعهم له في الصلوات الناشئ عنه تذيب نفوسهم
 ووصلاتهم مع خالقهم و كزبارتهم الامكنة التي وعدم عندها غفران
 السيئات الى غير ذلك من كل ما يجلب لهم الخير و يدفع عنهم الضرر فعند
 ما سمع منه اولئك الجماهير هذه الدعوى العظيمة نفروا من قبول دعواه
 وعادوه اشد العادة وجرمهم الال واخلان و كذبه الشيوخ والشبان
 وتحولوا لال واداء اعداء والموافقة ورا حصا ما للدائم اخذوا في مجادلته
 ومخاصمته وجرم منهج لمجادلة الى طلب الحجة وصار كل منهم يطلب منه
 برهاا على صدق دعواه و يتحمل له التمييز في كل ما يرواه وهو صلى الله
 تعالى عليه وسلم ينصب لهم الدلائل ويحجيب منهم كل ماثل ومن اعظم الحجج
 التي استند في اثبات دعواه اليها و جعل معظم اعتياده عليها ما تلاه عليهم من
 مجموع كلام عيسى عليه السلام قوله انه من عند الله تعالى ارسلاه به
 اليهم وهو مشتمل على التصريح بان رسول الله تعالى الى الناس كافة وانه
 هو الذي في كل ما يلهوته تعالى وهو متكلم ببيان الشرع الذي شرعه الله
 تعالى لهم وانه يتحداهما في حجة منه به من اسورة بمعنى انه يستدل على
 من عنده الله تعالى به حجة من جاء اهل الامان لعرض وادعائه عن الاتية
 بما يوافق افعاله من سورة منه في صحتها و بلاغها وادعائه في الامية انعم به

أمراء الصاحبة والبلاغة المراتبة في ذلك الرمان سوقهما بين أهل
تلك الامة فكانتا أعظم علوهم واكرم مفاخرهم وهم أكثر الناس شاعرا
وخطيبا وفيهم الملمون بآدابهم ما الحاملون أعلاهم ما والمحيطون بأسرارهما
وبه أهوى طوق البشر من مراتبها وبه يس في طوقهم وبه ينزل صلي الله
تعالى عليه وسلم بصفهم بالضعف والقصور عن همارضة اقصر سورة من
ذلك القرآن ولو كان بعضهم له خض ظهير امنوها بذلك في كل محفل وشهرا
لا في كل جمع فلومع ذلك يسفه افعالهم في عاداتهم وعباداتهم ويطعن في
معبوداتهم التي عبدوها بضلالاتهم فاخذ علماء الفصاحة والبلاغة منهم
وامراؤهم ما ينامون في ذلك القرآن ويصروا به عسبار البيان
ويتدبرونه تدبرا لائقا بالصبر على ان يتبين لهم طريق الحارضة وبطلان
موجبه ولا يورثون ما وجدوا وان يوجد الى الآرو بعد لا الى انفضاء
الزمان مع ودور الريح والبلقاء وكثرة الاعداء والاداء نقول هذا على
رؤى من الاشهاد القرآن ينطق به عدة آيات وهو يتلى في كل ناداكن
فلم يلهم ان تقرأ في هذه الاصل بالبلقاء في كل ركعة في
الركعة الاولى والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة
والسابعة والثامنة والتاسعة والعاشرية والحادية والثانية
والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة
والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة

تعالى عليه وسلم بالرسالة من الله وتركوا عباداتهم القبيحة وعباداتهم الباطلة
 واعتنقوا ما شرعه الله تعالى لهم واجتنبوا ما لم يكن لهم من اهل
 المصاحبة والبلاغة من الامة العربية او من سواهم من الاعاجم وجد لهم من
 الاستدلال بحجة القرآن على صدق سيدنا (محمد) صلى الله تعالى عليه
 وسلم بدعوى الرسالة ما ينفع افكارهم ويحماهم على اعتناق دينه الشريف
 وذلك بان يقولوا ان (محمدا) عليه الصلوة والسلام قد قام بدعوى
 الرسالة فربما اوحى بها الى جميع العالم في عباداتهم وعباداتهم لا اصر له ولا
 معين وقد ادعى عجزه عن محاربة العرب وبلداتهم المشركين بل كان له مصاحبة
 والبلاء من معارضة اقصر سورة من قرآنه الذي جاء به وهو لا مع منكم
 عاداتهم وعباداتهم الموروثة عن آباؤهم والمالوفة من لدى نعومة اطفارهم
 ومع تعصبهم لمشيرتهم وفي جملاتهم وليس لدى (محمد) من حطام
 لئلا ما يثبت على رغبتهم من اتباعه ولا هو صاحب عصبية وقوة تخيفهم من
 بطشه لانه في اول دعواه عاداه الامل والارحام بل جميع الامم فقد اقر
 وانك انما جئت بالبلاء بمعجزهم عن معارضة اقصر سورة من قرآنه وان
 رجعوا اليهم ترثيهم في انحاءهم وحي على اهلها لاتباعها الطاقة لبشرية وصدقوا
 به واما البرهان من عناء تعالى ولولا انهم قد تحقق لديهم على ما اعتادهم
 في كل وقت من المصاحبة والبلاء اثم عاجزون عن محاربه
 شره في ذلك ترثيهم في الاتيان به في طريق البشر وصدقوا في

من عند الله تعالى لمسا آمنوا (محمد) وتركوا عاداتهم وعباداتهم
 الموروثة المألوفة ولا رغبة هناك لهم في حطام ولا خوف من انتقام ولا
 يخفى ان اصعب شيء على العاقل مفارقة دينه الذي يرجوه النجاة في الدنيا
 والآخرة واصعب شيء بعد ذلك عليه مفارقة عوائده التي ألفها وتلقاها عن
 اسلافه حتى ان البعض وان استشرى رداءة عوائده يصعب عليه مفارقتها
 وتحكم عليه نفسه بالزامتها فالعاقل لا يفارق دينه الا اذا تيقن النجاة في دين
 سواه ولا بهجر عوائده لاسيما الموروثة المألوفة الا بسبب قوى قاهرة فعالة
 هؤلاء القوم الفصحاء البلقاء مع (محمد) وايمانهم به على هذا الوجه هو
 دليل لنا كاف لتعبد قباياه فيما ادعاه من الرسالة من عند الله تعالى وليس
 ايمان هؤلاء لسرقته بالتقليد للعروة الذين هم اهل معرفته بالصاحبة
 والابلاء ايمانهم بربهم لا لولا كراهة الموروثة الا طريق وامثلة
 من الاعاجيب والآيات الربانية والبراهين والبراهين والبراهين

والسياسات وتندبروا أساليبها ومحتوياتها تظهر لهم بالنظر الصادق ان هذا
القرآن قد وجدت فيه خواص قاضية وصفات كاملة لا يمكن في العادة
اجتماعها في مجموع كلام مهماتنا ق فيه واضعه وانسع اطلاعة على الماضي
والحاضر والمستقبل واحوال الامم في شؤونها اجمع والا حاطة في جميع القنون
والآداب والحكم والسياسة وتحرى فيه عدم المماقضة والتضارب وحين
الاسلوب مع الاتفراد عن الأساليب المعهودة عند العرب الا ان يكون
القبائل وهو الله تعالى القادر على ذلك كله وعلى جمعه في كلام يريد جمعه
فيه وذلك انهم يجدون هذا القرآن يخبر عن غيوب مستقبلة يأتي طبق
اخباره كوعده اتباع (محمد) عليه السلام بدخوله مكة آمنين فبعثه
الامر كذلك يخبر عن قصص لا رايين ومسير المتقدمين كما هي حكايته من
شاهد ما وحصرها ويخبر عن الصفات من غير ان يظهر ذلك من اصحابهم
يقول او قبل كما لم ينسجوا دسائس ضدت لبعض اتباع (محمد) عليه السلام
ولبعض اعدائه كما جاء في التفسير وكتب الاحداث وهو مع اتساع
مجااته في كل فن من اخبار الاحكام ومواعظ وامثال واخلاق وآداب
وترغيب وترهيب ومع الاخبار ودعاهم الى الجار ونحو ذلك من قبائح وسجائر
وبرايم المكارم وتلويح الى ما لا يودون ومداينة الاعمال
وبحسب مقتضى الامور كما في قوله تعالى لا يجرى البراري تعالى
توسيعا لشرعنا من غير ان يورد في حقه وارادة لم يورد في حقه

النعم واحوال ما كنهاودار الجحيم واهوالها ووصف عالم السموات وما
 في العالم العلوي من الآيات من كواكب وأقطار وسحاب وبروق ورجود
 وعجائب ووصف الارض وجبالها ودهولها وبحارها ونباتها وحياتها
 وما اشتملت عليه من نباتات وحيوانات ومعادن وازهار وثمار واشجار
 واطيار وظلمات وانوار حتى يصبح ان يقال اله لم يبق عالما من علوم الاوائل
 والاواخر الاصرح به اراشار اليه على اساليب متفرعة وطرائق مبتدعة
 لم يقع فيه تناقض ولم يتحمله تضارب خاليا عن جميع العيوب خارجا بحسن
 نظمه عن مشابيه كل اسلوب ليس له مثال يتحدى عليه ولا امام يقتدي به
 فلا هو من نوع القصائد المرئية ولا من الخطب البدوية ومع ذلك فهو في
 المقول مستحسن وفي النفوس مستملح وفي الازواق مستندب وفي
 القلوب محبوب وللإسماع والوف كالمسكر حلا ومن اي الانوام
 سمع علا وغلا ولا يصح في العقل السليم ان تجتمع كل تلك الصفات فيه اتماقا
 ولا يصدق بالصدفة في ذلك المكر الصحيح فمن الواجب في حق هؤلاء
 الخدامين في رتبته ان فيما يحويه اللائق ما نصصافهم به ذلك ان يقولوا
 ان الذي ظهر لنا من هذه من اجتماع تلك الصفات في هذا الكلام البديع
 به كلام آت من عنده قوي البشروا كن بمضاهيهم لبعض ظهيرا فاتي ان
 رتبته اعليه من رتبته هو هو امي رتبته الخال عارة ان ياتي به اكبر العلماء
 والحقوقيين من ائمة العظماء الذين واكبر الساسة من دليل واضح على

أنه من عند الله تعالى أرسل به (محمدا) ليكون معجزة له تدل على تصديقه
 آياه في دعوى الرسالة وأعلم أن هذا الطريق في الاستدلال على كون القرآن
 معجزة أيد الله تعالى به أسيدا (محمدا) صلى الله تعالى عليه وسلم قد هدى
 الله تعالى به كثيرا من أتباعه عليه الصلاة والسلام كما هدى بالطريق الأول
 وهو احتواء القرآن على الفصاحة والبلاغة اللتين عجز فصحاء العرب
 وبأنظارهم بسببها عن معارضة أقصر سورة منه ولم يزل كل من هذين
 الطريقين سهل السالك على أهل الممرثة فمن الفصاحة والبلاغة وعلى
 أصحاب المعرفة بمضائل الكلام إلى الآن وبعد الآن إلى اقضاء الليالي
 والأيام ومن لم يكن من أهل هاتين المضيلتين فله الاستدلال بخضوع أهله
 وتسليمهم بتلك المعجزة الخارقة للعادة حتى فارقوا دين آبائهم وعوائدهم
 واتبعوا أسيدا (محمدا) صلى الله تعالى عليه وسلم في دينه وهداه كما تقدم
 شرح ذلك قريبا وبذلك ظهر أن معجزة القرآن التي أعطاها سيدنا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم هي معجزة باقية إلى آخر الزمان وبقية المعجزات
 وإن يكن قد انتفع بها من شاهدها ممن كان في عصر الرسل عاينهم الصلاة
 والسلام وانتفع بها من نقلت إليهم بالقبلى الصحيح كاهل الأعصر التي بعد
 الرسل لكنهم لم تبق مشاهدة إلى الآن وبعد الآن فله معجزة القرآن هذه
 الخاصة من قاء مشاهدتها على كرو الزمان وهذا من جملة ما أكرم الله
 تعالى به سيدنا (محمدا) صلى الله تعالى عليه وسلم وخصه به عن سائر

سبحانه وتعالى والقادر على التصرف بهذه الاجسام الارضية تلك
 التصرفات وهو قادر على التصرف في القمر بالا نشقاق ونحوه اذ لا فرق
 بينه وبينهما في الجسمية وقبول الانشقاق والالتحام الا ان القمر اكبر منها
 والكبر والصغر لا دخل له في قبول ذلك وعدم قبوله في جانب قدرة الله
 تعالى ثم ان الروايات الصحيحة التي نقل لنا فيها تلك المعجزة تفيد ان القمر
 شق فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه والمراد بذلك انه صار بمراى
 لرائي ان فرقة منه فوق الجبل اى في افقه لا بمعنى انه اكرت على نفس
 الجبل وفرقة دونه اى في مقابلة لا بمعنى انه انحوت الجبل وهكذا يقول
 الواحد منا قد رأيت القمر فوق الجبل وخافته وفوق البحر والحال ان القمر
 ليس كذلك وانما مراده الله يرعى كيفية الرؤية فلا يقال ان القمر جسم
 كبير جدا دون ارضنا بل على ما يقول الله سبحانه الهيئة فلا يمكن ان فرقة
 منه وتضع على نفس جبل صغير من بني الارض وبمعناها ذلك الجبل
 وفرقة منه تكون تحت الجبل اى لانها غير مراد كما علمت وانما نصت
 الرواية على كيفية هذه الرواية في مدار المرتقين من القمر قد تباعدت عن
 بعضها حتى لا يكون التمييز بينهما في الاركان المتعارفين فيقولون ان
 قريننا انما قد اتهم من هذا الجبل في مثل الذي هو له في القمر
 بل لو ان القادر على شق القمر فرقتين من الارض على ما كان عليه
 من جهة الارض في انهم من غير ما يمكن عن غير مريح المارة

منه نزلت لجنبه وخرجت من كنه عليه السلام فهذه الرواية غريبة لا يجب علينا الايمان بها لعدم قوة سندها فلا حاجة لنا في تأويلها وتطبيقها على قانون العقل ومع هذا فيمكن تطبيقها بأن تلك القطعة كانت صغيرة قابلة للنزول واخرج من كنهها فلا حاجة في تلك الرواية بانها كانت نصف القمر وهذا لا مستحيل في وقدره الله تعالى طالحة لذلك ونحن معشر المسلمين لما نقل لنا اشارة في القمر معجزة لنبينا عليه الصلاة والسلام بالقل الصحيح وهو من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى آتينا وصدقنا وقوع ذال بلا ريب

ومن معجزاته عليه الصلاة والسلام وقوف الشمس مدة من الوقت وردها بعد المغيب وقد روى هذا في بعض الاحاديث وروى ايضا ان الشمس وقعت عن المغيب ليوشع بن نون عندما كان مع بني اسرائيل ويقابل الجبارين وذات معجزة له ايضا والاحاديث في وقوف الشمس وردها وان كانت آحادية بمعنى ان قائلها لم يكن متواترا قطعي الثبوت بحيث يكفر منكره لكن الايمان بذلك هو الموافق لشأن المسلمين والاسلم لهم في دينهم فنحن تؤمن ، وصدق ووقوف الشمس وردها بعد المغيب وان كان في نفسه امر اعظما جدا ولكن من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى ولا يعد عظما بالنسبة لعظيم قدرته سبحانه وتوضيح ذلك انه سواء اعتبرنا ان الشمس هي التي تسير اوان الارض هي التي تدور على

محورها وتتم باوجها على الشمس كما تقول به الهيئة الجديدة فكلا الأمرين
لم يكن إلا بقدرة الله تعالى فهو الذي يدير الشمس أو يدير الأرض مقهورة
بقدرته وسلطانه والذي يكون قادرا على تحريك كل من هذين الجسمين
ناعت من هو قادر على إيقافهما ساعة من النهار أو على عكس حركتهما مدة
من الوقت ثم إعادة الحركة كما كانت ولا يلزم على ذلك محال وإن قيل على
فرض تسليم القول بالهيئة الجديدة وإن الأرض هي التي تدور لو وقعت
الأرض عن حركتها أو انعكست حركتها يلزم أن يبقى ماء البحر آخذ
بحركة الاستمرار فكان يفيض على اليابسة ويفرق أهلها قلنا إن القادرا
على إيقاف الأرض أو عكس حركتها هو دور على سبب حركته الاستمرار
من ماء البحر وجعله تابعا له في وفودها وعكس حركتها فلا يفيض
حينئذ على اليابسة ولا يلتفت إلى قول بعض الجاهلين أنه ليس من الحكمة
إحداثي تعالى أن يوقف ذلك الجسم الكبير البني حركته على تارة من عظيم
في المكون وهو ما موسى الجارية كما قيل أهل الهيئة العامة لا جمل
غرض واحد من البشر وهو أنهم بأمر يوشع عيسى عليه السلام لا يقول
لم يكن ذلك الصنع من أجل أن يكون محروصا من الشر والناشر
لحكمة اللغة هي الظاهر في اللغة العربية والاسم الذي أطلقه
بن الخلق ويرجون به أن يكون له شأن في الدنيا والآخرة
محيط الحياة لا بدية ولا غير ذلك بل هو الذي لا يشك في

ذلك ويبقى ذكرها وتقلها بين الخلق يتحدث بها الخليل بعد الجبل وينتفع
 بتعلمها من أراد الله تعالى ويتصور بها عظمة قدرته تعالى وعجيب أعماله
 فهذه الحكمة العظيمة توازي في العظمة حصول تلك الخارقة وتفوقها
 و يلقى بها اذ يحصل تلك الخارقة لاجله على ان ذلك المجد نظر الى مجرد
 عظمة تلك الخارقة ولو قابلها بعظمة قدرة الله تعالى لما وجدها شيء يذكر
 وهذه الخارقة وغرض واحد من البشر عند انباري تعالى على حد سواء في
 ان كلا منهما تحت تصرفه ومشيئته ولا يعلم شيء منهما الذي عظمت وان
 كان في نظرنا "عاصرا" اننا نجد النور بينهما عطيا وهما عند الله سبحانه في
 الجواز والادكان في بعض الروايات "في مقام لك الما يجزه ما يفيد ان
 الرسول صلى الله عليه وسلم واقوف الشمس اواء دتها فلا يزال على فرض تسليم
 رأي الهية خد له سوراة لارض "كان مصرا ب في ذلك
 الرسول ان يطلب وقوف الارضين وعكس حركتهما عوضا عن طلب ذلك
 في الشمس لانه اول علم من تسام ذلك ولا مانع من ان يكون الرسول
 يعلم حقيقة الامر في كنهه طاب ذال في الشمس "باء عن طاهر والجارى
 في رأي الشمس وذاوى بينهم في الاسماء والله سبحانه يعلم المقصود
 من طاهر ولا يكون ذلك غطاء من الرسول وهكذا يرى أهل الهيئة الجديدة
 يحرون في كنههم على ما يبدوا لعل اعينهم وعري في استعماهم
 فيقولون على السدس وغربت وهم يعتقدون وقوفها وحركة الارض

ولم نسمهم بقولون طلعت الارض او غربت او وصلت الارض لمقابلة
نور الشمس او فارقت وكل ذلك منهم على حسب الشائع في الاستعمال
وظاهر ما تطيح المساهدة اذا علمت ما قررناه وانما دفعنا عنك تلك الشبهة
بما حررناه فاعلم اننا نؤمن بالاسامى قد آتينا بهذه المعجزة اذ لا مانع يمنع
من وقوعها وانما تأخر على ايجادها معجزة مؤيدة لرسالة الكرام يهدى
ويثبت بها الاولون من الابرار

ومن معجزات نبينا عليه الصلاة والسلام التى نقات اليها فى الاحاديث
الشرينة نبع الماء من بين اصابعه فاستقى منه السعد السكندر وكثير
الطعام الغلال حتى شبع منه احمم الفير فمن يشهد بوجود الاله سبحانه
وقدرته على خلاق الاجسام والارزاق من العدم وقلوبها من صورة الى صورة
فلا مانع يمنع من تصديقها بين المعجزتين وتوصيح ذلك انه لا مانع ان الله
تعالى عند ما لب ان من ارسل الماء خلق سبحانه الماء او قاب الهواء
ماء وصار يبرزه لبعض ريزه من بين اصابع رسوله عليه الصلاة والسلام
حتى اكنى المستقون الماء وقلب الهواء ماء هو داخل تحت قدرة
الكيا وبن فى كسبهم وقد ورد فى القران فى الحوت والامية انهم اكنى شفى
قاب الهواء الا ان الله تعالى خلق الخلق الهوا وذا هو الكيا وكذا ان
لا مانع ان راق الله تعالى على ما من جنس من التسليط الذى كان فيه
محضرة رسولنا ويصيه "يؤمن به" واما ما ورد من ان الطعام الغليل

قد كثر وشبع الكثير منه حيث كان جميع ذلك من الجائزات العقلية
وقدرة الله تعالى صالحة لا رازة وقد نقل لنا وقوعه معجزة لنبيها صلى الله
تعالى عليه وسلم فقد آمننا وصدقناه به به شر المسامحين

ومن معجزاته عليه الصلاة والسلام شفاء الامراض العظيمة على يديه بمجرد
لمسه لا صحابها أو دعائهم ورد عن أحد أصحابه بعد ما قلعت فعادت أحسن
ما كانت يا حياء "يت بمجرد دعاء وهذه الخوارق قد نقلت لنا بالاحاديث
الشريفة فآمننا بها وصدقنا لا بها جائرة وداخلة تحت تصرف قدرة الله
تعالى وهو الذي يوجد هذا على درجته وله معجزاته وتوضيح ذلك أن شفاء
الامراض وان كانت عانة الله تعالى فيه هو أن يكون بأسباب وفي زمن
تتبدل كل ذلك أم عادي وأما قادر على ارازه بدون ذلك خرقا للعادة
كما هو انه وارجاع العين "تلقوا" "تحرر العادة" "والله من الخوارق
التي لا يحكم العقل استيعابها" "كثير من الأطباء يهاينون
جسم الحيوان في هذا النوع من الاعمال والحيوانات الحارضية
ورد الله من وادى الى داخلها كمن يتنفس في كبد داخل تحت
صرف قدرة الله تعالى لا يكاد يتصور لا تاسر قد من اراحيا المت فهو
من الخوارق التي لا يحيط بها العقل العادي على جعل الجماد حيوانا
واعطاه الحس والحركة والادراك في قدر جعله من اجسام الحيوان
هو أن تسارقه الحياة فمن يتصور نظامه في قدرة الله تعالى وعجائب أعماله

لا يمتنع من تصديق وقوع هذه الخارقة مادامت تنسب لفعله تعالى
ومن معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم نطق الطفل الرضيع والحيوان
الاعجم والشجر والحجر وشهادته بالرسالة وقد قلنا هذا في الاحاديث
الشريفة وورد في القرآن المحيد نظيره وهو كلام الهدد والنملة لسيدنا
سليمان عليه السلام وهذه الخوارق هي من الجائزات العقلية الداخلة تحت
تصرف قدرة الله تعالى وبيان ذلك ان كل شئ في هذا الكون من اجسام
وأعراض كالأصوات وغيرها هو بنحق الله تعالى فكلام الانسان الكبير
هو لا شك بنحق الله تعالى ونفس طبيعته الحيوانية لا تستلزم صفة الكلام
فلا فرق بينهما وبين طبيعة الحيوانات العجم في الحيوانية بل لا فرق بينها
وبين الجمادات في أصل الجسمية كما نصورته لا تستلزم صفة الكلام
أيضا اذ قد يوجد من أنواع القرد ما يشابه الانسان في الصورة تمام المشابهة
الا في اكتساب جلده بالشعر وهذا لا يكون مرقا موحدا لخصيص الكلام
لانسان الكبير ومع ذلك فلا يتكلم ذلك القرد ولا دليل على وجوب
انحصار صفة الكلام بالانسان بل قد وجد بعض الحيوانات البعيدة
المشابهة عنه قابلة لتعلم الكلام وذلك كالطير المسمى بالبتة او فما قرناه
قد ظهر أن نوال الانسان لصفة الكلام مما هو الا بتشريف الله تعالى له بها
وان قلنا يمكن أن يكون في الانسان الكبير شئ خفي علينا ولم يوجد في
غيره من الموجب له صفة الكلام وامله الذي يسمى بالغة الطاقة

ويعد فصلا للانسان أو تكون خاص في محه كما يقول المتأخرون قلنا
 محصر الموجب للكلام في هذين غير مسلم على ان الثابت عندنا ان مثل
 هذا الموجب سبب عادي والله قادر على خالق الكلام بغير واسطه
 قال قادر على خلق صفة الكلام فيه قادر على خلقها في غيره من الطفل
 الرضيع والحيوان الاعجم والجماد وان كان هذا خلاف العادة قاله تعالى
 ينطق به العادة معجزة رسوله في خالق تلك اللفاظ التي وجدت من ذلك
 الشيء الذي لم نعهد يتكلم ويصدره اعه ويسمها الحاضرون فنحن
 معشر المسلمين قد آمننا بهذه المعجزات لانها من الحائزات الداخلة تحت
 قدرة رب الارض والسماوات

وهن محركاته عليه الصلاة والسلام التي وردت الاشارة اليها في القرآن
 المجيد وبينها الحديد الشريف رمية صلى الله تعالى عليه ولم رجوه الكفار
 يوم الحرب بكف من تراب فأصاب عرس واحد منهم شيء من ذلك التراب
 وانهم موثوقون هذه الخرقه من الحائزات الخفية لا مانع من وصول شيء من
 ذلك التراب من كل رسول كمن ليس في الدنيا أحد من الناس أن وصله
 هذا الا يصح له ان يشهد به هذا من ربي ولكننا في قدره الله تعالى
 فهو قادر على ذلك كما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد شهد به
 خارقته في عرسه ثم شهد من بعده من بعده في القرآن الكريم بنف
 شهد بها عليه السلام في قوله (رب زدني علما) يعني

ومارميت حقيقة وأوصلت التراب الى كل عين من أعين الكفار حين
رميت ظاهر الان ذلك ليس في قدرتك ولكن الله هو الذي رمى حقيقة
وأوصل حبات التراب لا عين أعدائك المحاربين فنحن معشر المؤمنين نؤمن
بمحصول هذه الحارقة معجزة لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم

ومن معجزات سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم إخباره بالغيبات سواء
كانت حاضرة في الزمان غائبة عن العيان او كانت مستقبله ستأتي ولو بعد
مئات من السنين وهذه المعجزة بلغت الاحاديث في كثرة حدودها احد
التواتر المعنوي وافراد حوادثها بحر لا ساحل له اما اخباره عليه السلام
بالغيبات فمتى كانت حاصلة في زمانه وغائبة عن عيانها فذلك كاخباره
بوقاة النجاشي وباطمينة الحاملة الكتاب الى قريش وفي كتب الاحاديث
من ذلك شيء كثير جدا تضيق عنه الصحف فمن أراد الاطلاع على ذلك
فليرجع اليها فيرى العجب العجيب وأما اخباره بالغيبات المستقبلية فهو شيء
كثيرا لحوادث منه ما وقع في حياته ومنه ما وقع بعد وفاته بعد أزمنة قليلة
ومنطاوله ومنه ما سوف يقع ولذا ذكر شيئا من هذا النوع مما ورد في
القرآن المجيد والاحاديث الشريفة على وجه الاختصار يظهر به الحق بلا
انكار فنقول من ذلك ما ورد في القرآن الشريف أن أصحابه يدخلون
المسجد الحرام آمنين وكانت مكة تحب في أيدي المشركين وهم محاربون
له ولا أصحابه فدخاها هو وأصحابه عليه الصلاة والسلام وحقق الله تعالى لهم

ذلك ومن ذلك قوله في القرآن (غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد
 غلبهم سيذلون في بضع سنين) فكان الامر كذلك فبعد أن غلبت فارس
 الروم غلبتهم الروم في بضع سنين أي ما بين الثلاث سنين الى العشر كما أخبر
 القرآن يعلم ذلك من السير النبوية والتاريخ وفي القرآن جملة أخبار غيبية
 يعلم بيانها من كتب التفاسير ومن ذلك ما ورد في الأحاديث الشريفة كما
 رواه الشيخان وأصحاب السنن والحفاظ الأئمة كأحمد والشافعي وأبي
 حنيفة وما ارتك من أنه عليه السلام أخبر أصحابه بالظهور على أعدائهم وفتح
 مكة والقدس الشريف والشام واليمن والعراق وظهور الأمن في الممالك
 لسلامية حتى تصير المرأة تهاجر من الحيرة الى مكة لا تخاف إلا الله تعالى
 فكان ذلك والله الحمد في حياته وبعد وفاته عليه السلام وأخبرهم بما يفتح
 الله تعالى على أمته وما يؤتون من زهرة الدنيا وقسمتهم كنوز كسرى
 رقيصر فكان ذلك وفتحت أمته بلاد كسرى وقيصر وقسمت خزائنها
 بينهم وأخبرهم أنه يذو أحدهم في حلة وبروح في أخرى وتوضع بين يديه
 صحيفة ترفع أخرى بمعنى تنبئهم الدنياء يأخذون لتعلم بعد كشف
 ميث الذي كانوا فيه وكان الامر كذلك وهذا وضع صحيفة ورفع أخرى
 يمتنع في كيفية تناول "طبعة" الذي يسمى في اللغة التركية (قادر)
 بأخبرهم أنهم يقاتلون الحرور والروم بنهاب كسرى وفارس حتى
 يهزموا ولا فارس بعدهم في الامر على ما أخبر وأخبر أنه زويت له

الارض فأرى مشارقها ومغاربها وسيلان ملك أمته مازوى له منها وكذلك
 كان فامة ملك أمته في المشرق والمغرب ما بين أرض الهند في المشرق
 الى بحر طنجة في المغرب ولم يمتد في الجنوب والشمال مثل ذلك الامتداد
 وأخبر بالموتان الذي كان بعد فتح بيت المقدس فكان بعد ذلك الفتح
 طاعون عمواس وأخبر بما ينال أهل بيته رضى الله تعالى عنهم من التقتيل
 والتشريد و يقتل سيدنا الحسين رضى الله تعالى عنه في الطف فكان ذلك
 وحسبنا الله ونعم الوكيل وأخبر عن الحسن رضى الله تعالى عنه بأنه بصلح الله
 به بين فئتين فكان الصلح سببه بين المئة التي معه والمئة التي مع معاوية وقال
 لمراقبة احدا صحا به كيف بك اذا البست سوارى كسرى فلما اتى بهما
 امر عند فوج بلاد فارس ألبسهما السراقة وقال الحمد لله الذي سلبها كسرى
 وألبسهما سراقة كما نقله السيوطى في الجامع الصغير ونقله في جمع
 الجوامع عن البخارى في التاريخ والحاك في المستدرک ونقل بعضهم عن
 الامام أحمد في مسند حسن وصححه عن بشر الغنوى لتفتح القسطنطينية
 ولنعم الامير أميرها ولنعم الجيش ذلك الجيش وقد حقق الله تعالى فتح
 القسطنطينية على يد ساكن الجنان السلطان محمد الغازى المشتهر بابى الفتح
 في عام ثمانمائة وسبع وخمسين من هجرة سيدنا (محمد) صلى الله تعالى
 عليه وسلم وأصبحت عاصمة دار الاسلام ومقر خليفة سيد الانبياء العظام
 وموئل الخاص والعام وما أحسن تلك الشهادة من حضرة فخر الكائنات

عليه أفضل الصلاة والتحيات في حق فاتح القسطنطينية حضرة مولانا
 السلطان محمد العازمي بل الله تراه برصوابه وأمكنه فرادس جنابه وفي حق
 جيشه المؤيد المنصور وما أكرمها من منحة تنشرح بها الصدور كيف
 وهي من أعظم المناقب الحسان لسادتنا سلاطين آل عثمان مع ما لهم من
 المفاخر التي لا تعد والمآثر التي لا يحيط بها حد بما فاج الله تعالى على أيديهم
 من الممالك العظيمة والأقاليم الحسنة وجمعهم كلمة أهل الإسلام بعد التفرق
 وانقسام ممالك الإسلام إلى أقسام عديدة وحكومات متباينة كل ذلك مع
 محادتهم على الشريعة الحميدة المطهرة وتأيد الملة الخفيفة المنورة
 وصرتهم مذهب أهل السنة الجماعة وحمايتهم الممالك الإسلامية وتغورها
 ومطيمهم لجملة الشريعة الحميدة من علماء الدين وتعظيمهم ومودتهم لآل
 بيت سيد المرسلين وأشرف البين أكراما لجدهم الأعظم وانه مدادا
 بروحانيته صلى الله تعالى عليه وسلم وخدمتهم لحرمة الحرمين والمسجد
 النبوي وتشديد همهم من الحيوامع والمباعد ويوت الأذكاريين الآثار
 النبوية حتى وتمدهم بالعطايا صارت المحتاجين تطيب قلوب فراد السبعة
 عشر من رسل الله في الدنيا بين إقامته شأنه الموحدين
 ومشرائه بهم والمعار في سائر الأقطار كلمة المواحي والآثار إلى غير ذلك
 من الأدب الذي هو لا تحصى من الآيات والكتب والآثار وفصرت
 من بعده الآلاء والبركات فلهذا لم يدر يد شوكة بجدده فما خرد

ومؤيد ما أثرهم حضرة سلطاننا الاعظم وخليفة بينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم على عمر الدهور والازمان ملحوظا بعين عايق سيد الاكوان
صلى الله تعالى عليه وسلم آمين آمين وليعلم ان هذه الاحاديث الواردة في
اخباره عليه الصلاة والسلام بالامور المستقبلية قد دون كثير منها في تاليف
العلماء الائمة الاعلام قبل ان تحدث رقاعها في الكون ثم بعد ذلك صارت
يحدث واحدة بعد واحدة وتلك التاليف معلومة مشهورة معلوم تاريخ حمها
كتابتها هذا حديث فتح القلوب طيبة رواه الامام احمد الذي كان قبل
فتحها بنات وكذلك في السوطي في جمع الحوامع عن البخاري في
الريح واحد في المندرك وكل من البخاري والحاكم كان قبل
فتحها بنات ومعاذ الله ان يقل تلك الاخبار في كتبه ثم اتباع رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم را حصار من شتهو كونه عرواته الرواية
مروية لا اعتماد من اتباع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا حرروها
كانت رقية في هدي الله في مودع نور ائمة الدين المهين ومن
العلوم ان سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كان من الاقر في
على بنات كما يشهد له ذلك في كيف يتقدم عاتل ادعى مصعب
لرسوله عاتل واتباعه وساء الاخبار لما اورد اليه
كبح الدرس والشموابة في طيبة قراءة في تدار ذلك لا يكون
في ربح في كنهه في من في مقل الرها في اذاعة ان يفهم

عاقِل على ذلك فليتأمل المنصف ثم ليعلم بعد ذلك كله ان الاخبار بالغيب ليس في طوق البشر من رسل او سواهم ومن ادعى علم الغيب من نفسه فقد قال الالهائه يكفروا بما الذي يحصل للبشر من ذلك انما هو باعلام الله تعالى لهم وهو سبحانه عليم بما كان وما يكون فلا اشكال في ذلك فنحن معشر المسلمين نؤمن بوقوع الاخبار المغيبات من الرسل باعلام الله تعالى لهم عليهم الصلاة والسلام واذا أردنا أن نستوفي معجزات سيدنا (محمد) صلى الله تعالى عليه وسلم التي ايدها الله تعالى بها احتجنا الى كتابة معجادات ولكن قد ذكرنا منها ما يكون فيه للعقول مقنع وفي الحقيقة ونفس الامر اذا نظر لما قل المريب في نفس شر يعتد عليه السلام وما اشتد عليه من الحكم والاسرار والمنافع الدنيوية والاخرية ونظر في ذاته الشريرة وما خص الله تعالى به من النعم والافلاك والخلق المنيفة مع انه صلى الله تعالى عليه وسلم قدر في يتيمانها اميالا يقرأ ولا يكتب بين قوم اميين ما عندهم من المعارف والفنون عين ولا أثر الا ما فطرهم الله تعالى عاياه من البصاحة والبلاغة ولم يجتمع مع اهل المعارف اجتماعا يؤهلهم لاكتساب شيء مما جاء به وبانه لا خلق وما جاء به بحر عجاج يتفرق الاحاطة بعشره العمر المديد جزم ذلك لما قل المريب ان حاله عليه السلام وحال سريته هو امر خارق للعادة يحكم العقل بانه معجزة اكرمه الله تعالى بها مؤيدة لدعواه ولكن هذه المعجزة لا يدركها ولا يفهمونها الا اهل الدقة في النظر واذ كياء الخلق من البشر

لان من سواهم لا يفهم الا لمعجزات المحسوسة بحاسة السمع والبصر مثل
كلام الحجر والذبح واشفاق القمر والله تعالى قد أيد نبيه عليه السلام بكلام
النوعين من المعجزات كما يظهر مما قدمناه في بيان معجزة القرآن
الشريف وسواها من المعجزات المنة ولة في الحديث المنيف ولندكر الان
طرقا من بيان حال شريعته عليه الصلاة والسلام وحالته الشريفة العظيمة
الشأن عسى ان ينتفع بذلك بعض اهل هذا الزمان فنقول اذا نظر العاقل
المنصف في شريعة حضرة سيدنا (محمد) صلى الله تعالى عليه وسلم نظر
من يريد الاطلاع على الحقائق وأحاط بأسرارها على قدر الطاقة سالكا
أوضح الطرائق ظهر له ظهور الشمس في رابعة النهار أن الشريعة المحمدية
تأمر بكل خير وتنهى عن كل شر وضيهرى أرفع ما يكون للإمام على مدى
الليالى والايام فيراها تأمر الخلق بالاعتقاد بالمقائد اله مجسدة في حق الله
تعالى بوصفه سبحانه بكل كمال يليق بشأن الألوهية وتنزيهه عن كل نقص
تعالى عنه صفة الربوبية وكذلك في حق الرسل الكرام الذين جعلهم الله
تعالى هداة للإمام من نحو اعتقاد عصمتهم من المعاصي وتنزيههم عن كل
نقص يخل بمنصب الرسالة وتأمر بعبادات هي في الحقيقة عائدة بالنفع
على العباد فتأمر بالطهارة وهي مع ما شملت عليه من منافع النظافة
والنشاط للابدان تذكر الأكارا لانسان بالتوبة التي هي طهارة المرء من الذنوب
والآثام وتأمر بعبادة الصلاة وهي من أعظم المهديات للنفس بما اشتملت

عليه من الخضوع والخشوع والركوع والسجود تعظيماً لله تعالى وفيها
التوسل اليه سبحانه والضراعة لديه وسؤاله الرحمة والمغفرة والاعانة
والاستعاذة من العقاب فذلك كانت وصلة بين العبد وربّه وتذكّار له
بمنه والرقيب عليه فلوان الانسان استغرق في الغفلة عن مولاه بانهما كاه
في أشغال دنياه لطغت نفسه وأنساه الشيطان ذكر خالق وهون عليه سلوك
سبيل المعاصي والشهوات ولكنه بوقوفه في اليوم والليلة خمس مرات
بين يدي مولاه مستحضراً عظمته وجلاله يتجسّس الى التوبة عما جناه
وتتقرهتبه عما من المعاصي نواه وفي ذلك بظهر مصداق قوله تعالى (ان
الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) وفي اجتماعات الصلوات من صلاة
الجماعة والجمعة والعيدين تسهيل سبيل التعارف والتآلف بين المسلمين
والتعاضد على نصرة الدين وألفة الاطاعة لا مراءى . . . حكم كثيرة يقصر
عنها قلم الكاتب وأمر بالصوم وفيه تذيب النيران . . . عن شهواتها
وتمرين الانسان على رده نفسه عن المعاصي والشهوات المضرة وتذكّار
للمره بأحوال الفقر والمساكين وما يحذرون من المأخوذ . . . رولا الصيام
لكبار . . . ما يمر عن اعني عمره ولا يملكه هو أم . . . هو . . . لا شفقة على
الفقر . . . في قلبه أثروا امرنا . . . ركاه وفيها الاحسان . . . راجعاً . . . سد
حاجاتهم و يذيب نفس الغنى وتطهيرها عن . . . المذكور وأمر
عباده بالخير وهو زبارة أهكنة مخصوصة وعدا . . . لا . . . عليه على انسان رسول

عليه السلام. فخر ان الذنوب وقبول التوبة عندها وفي ذلك اجتماع المسلمين
 ألوقامؤلف في تلك الاماكن وذلك يدعو الى التعارف والتآلف وفيه
 تذكار ما جرى لرسول الله الكرام وعباده الصالحين في تلك البقاع المشرفة
 كتذكار ما جرى لسيدنا آدم عليه السلام ولزوجته ههناك من قبول
 الامة للمولى وما جرى لسيدنا ابراهيم الخليل ولولده اسماعيل عليهما
 السلام من الامتحان واطاعتهم للرحمن وبتذكرا أعمال أولئك الاخيار
 وبتذكرا كانها في تلك الديار تمت الا نفس لتذكرا بقية اعمالهم وعباداتهم
 واطاعتهم لولا هم ونسئاق للاقتداء بهم والتخلق باخلاقهم في كل مرضى
 لخلاقهم وفيه زياره لبيت المعظم الذي سماه الله تعالى بيته وهو سبحانه غنى
 عن المكان وانما ذلك منه تعالى تنزل لافكار البشر الذين اعتادوا على
 ادلتجاء لبيوت ملوكهم عندما تهمهم المصائب "لحاج ياتجئون الى
 ذلك البيت مستحيرين من مصائب الذرير ونور الى اصى طالبين منه
 تعالى الاجارة من بلايا الاثم راجين منه نصرا كما يعدم على لسان
 سيد الاكوان وبذلك تطمئن نفوسهم بنوال المنة في امتثال ما أمروا
 به من الاعمال عند تلك الامكنة الطاهرة الى غير ذلك من الحكم والاسرار
 التي يضيق عنها هذا الكتاب المختصر فليرجع بذات الى كتب الشريعة
 الفراء المكمله بمراد البيان وتامر تلك الشريعة كما عمل حسن وتنهى عن
 كل فعل قبيح مضر بخسداً والعقل أو العرض أو المال أو تامة الاخلاق

المحمودة كالعلم والصبر والرضا والرحمة والشفقة وتنهى عن كل خلق ذميم
كالكبر والحسد والبغضاء والحقد حتى إنها ما تركت أمرا حسنا إلا أموتت
به وحضت عاياه ولا أمرا قبيحا إلا حذرت منه ونهت عنه وقد جعلت
لبعض المنهيات الظاهرة أضرر عقوبات وحدود الإحلال الزجر عنها كقتل
قتل النفس ظلما الذي قبيحه لا يحتاج إلى بيان ومثل الزنا الذي يقتضى
اختلاط الأنساب وفقد الناصرة وكشرب الخمر الذى زيل العقل ويؤهل
الإنسان لارتكاب كل قبيح وكل ذلك ينطوى تحته حكم بديع وأسرار
رفيعة تعلم من الاطلاع على كتب هذه الشريعة وكذلك لم تدع بابا من
أبواب المعاملات والسياسات البشرية إلا وضعت له قواعد وشرعت له
أصولا ينتظم بها أمر المعاش بين البشر وستوفى بها كل سن التقوى
والضعيف حقه فبينت أصول البيوع والشركات والأحكام والموارث
والمعاهدات وكيفية الطاعة لولاة الأروك ما يقوم به صلاح الأمة من
كل وجري يعلم ذلك من الاطلاع على كتب الفقهاء وأصول الفقه والبيان
رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الشريعة التى عجز عن الاتيان بها أكابر
العلماء وأحدق الأركاء وأكبر السياسيين الممارسين سياسة الأمم مع
أنه عليه الصلاة والسلام كان أميا لا يقرأ ولا يكتب ولم يفتق له
تعلم من أحد البشر في مدة حياته هو معجزة خارقة للمادة ودليل
على أن تلك الشريعة من عند الله تعالى أرسله بها سبحانه
لارشاد الخلق إلى الحق أما كونه عليه السلام أميا لا يقرأ ولا يكتب

فهو أمر مشهور متواتر الصريح الذي جاءت به المئات والالوف
 من الدول الثقات وقد صرح به في القرآن الشريف في عدة آيات والقرآن
 يتلى على رؤس الأشهاد من زمنه عليه السلام إلى يومنا هذا ولم يذكر كونه
 أمياً أحداً من قومه ولا أحد وجد بعد زمانه قال الله تعالى في القرآن الكريم
 وما كنت تتلوا (من قبله من كتاب ولا محطه يمينك إذا لا رتاب يطلون)
 وأما أنه عليه السلام لم يتفق له التعلم من أحد من الناس فلا به شأ بين قومه
 في مكة مشهوراً معروفاً بينهم لأنه من ذوى البيوت وأصحاب الحسب ومنه
 لا يجهل في بلده وقومه أميون لم يوجد بينهم من يعرف القراءة والكتابة إلا
 القليل وأما من يكون محيطاً بعدة معارف ومطلعا على سياسات البشر
 فوقوا ناس الأمم بحيث يؤهل ذلك لترتيب مثل هذه الشريعة التي جاء بها
 الرسول عليه السلام فلم يكن موحوداً بينهم لا منهم ولا من سواهم إذ مثل هذا
 لا يحتمل رجوده في بلدة مثل مكة وكان يعد مشهوراً بين الخاص والعامة ولم
 تصد أن يسمى نفسه ناسراً عليه ذلك وأيضاً إن تعلم الرسول عليه السلام تلك
 الشريعة من ههنا هذا إلا ناساً المقروض لا يكون في محاسن أو مجامير
 بل يحتاج إلى أعوام وإن يتدد عليه في كثير من الليالي والأيام فليس مؤتمراً
 إنما كان عادة أن يحكى له منه أو يجمع أهل بيته مما تخرى ذلك واجتهد
 فيه وقد كان من المشركون تسموا بمشبهة هؤلاء الأئمة الذين
 يحكى عنهم القرآن من قبل أن يذكر رجلاً أعجمياً كان بينهم

فانضموا بهذه الدعوى الواضحة البتة لان حيث سوا تعلم القرآن الذي هو في أعلى طبقات الفصاحة والبلاغة العربية الى رجل اعجمي ليس عنده ادنى فصاحة ولا اقل بلاغة توجد في اللسان العربي وقد رد الله تعالى عليهم هذه الشبهة في كتابه المحيد فقال سبحانه (لسان الذي ياخذ اليه اعجمي وهذا لسان عربي مبين) وان قيل ربما أن (محمد) عليه السلام تعلم تلك الشريعة من احد الناس خارج مكة في بعض البلاد الشامية التي روى انه سافر اليها قبل دعوى الرسالة مع جملة من التجار قلما ان الذي ثبت قله وصحت روايته أنه عليه السلام ما غاب عن مكة في البلاد الشامية الا عدة ايام تنوع الشريين أو الثلاثة هي مدة الذهاب والرجوع وقضاء مصالح التجار الذين سافروا معهم وتلك المعارف التي ظهرت في شريته محتاج تعلمها الى شهور وسوام وئال كثيرة وايام ولو كان المعلم من اربع المعلمين والمتعلم من اركى العلماء برهاني عاقل يصدق انه عليه السلام تعلم جميع تلك المعارف في تلك الايام الاول التي عاب فيها عن بهكة وهو رجل أمي لاية اولها لا يكتب وتلك المدة لا تكفي لتعلم باب واحد من ابواب تلك الشريعة ولما كان المتعلم ذاتا قارئاً على ان الرسول عليه السلام ما جاءه ثلاث الشريعة واضربنا الى اس دوماً واحدة من اول دعواه الرسالة بل كان يأتي تلك دوماً دور اعلى الارض من ارض دعواه الى ان سم دينه واتشربين لاهم السنين اثنتي عشرة وفيه اثنتان وعشرون سنة وكان تنافس احكام شريعتي

وجميع مشتملاتها للناس شيئا بعد شيء على حسب المتتبعيات والمصالح
 والحوادث والسالك والسؤال والشبه الواردة من اختصاصه
 فيأني في مقابلة كل شيء بما يطابقه وفق المرغوب وهذه الكيفية
 مملوكة لنا باضرورة بما نقل من سيرته وكيفية تمام أمره نقلا صحيحا
 متواترا وحيد يقال ما الذي أعلم ذلك المعلم الذي يدعى الخصم انه علم
 الرسول عليه السلام بجميع الحوادث المستقبلية التي سوف تقع وتتم له
 ينفذ بين اخصامه أو اتباعه سواء قيل إن ذلك المعلم من نفس مكة أو من
 خارجها فعلم قبل دعواه الرسالة جمع ما يباين الحوادث التي سوف
 تحدث في مدة دعواه فعرّف جواب كل سؤال سوف يرد عليه ودفع
 كل شبهة وحكم كل حادثة وحل كل مشكلة وصار عليه السلام يورد
 كل شيء ما يباين به ويحجب في وقته مسددا مقنعا للاولكاروا يرى من
 تلك الحوادث ما يضر في بن أحد انه سوف يقع او يتحقق وقوعه الى آخر
 البرهان وهو يصلح في حديث من الحوادث في مدة دعواه الرسالة يعلم ان
 احاطة احد بجميع موقوف يحدث في تلك المدة واستحضار ما يلزم له هو
 من احد لا يعم ولا يقوّن الا مكابر وقد كان عليه السلام في اكثر احواله
 رد عليه السؤال السهية ويحجب عن ذلك في مجلسه في الملا العام بين
 من يدري ان دعواه المشرّكين ولم يشاهد احد حيث ذاه انتهت الى واحد
 من الحصرين وبسالة متعلما منه ما يلزم له من الخراب او يضطر اليه من

الخطاب بل هو المجيب والمدافع والمعيد والمعلم وكن من لديه تلامذة متعلمون
 فإن هذا المعلم للرسول الذي يزعمه الخصم ما هذا الزعم الا افتراء بارد فقد ظهر
 الحق لذوى الانصاف وتبين ان اتيان سيدنا (محمد) الامى بهذه
 الشريعة : الفرء معجزة من معجزاته وان دعوى معلمه من احد من "بشر"
 هي دعوى باطلة لا يقول بها الا كل جاهل باحوال سيرته وتاريخ حياته
 او معاند مكابر للحق هدا نا الله تعالى الى مفرجه النجاة آمين

واما حاله عليه الصلاة والسلام في ذاته الشريفة واخلاقه وشأنه المنيفة
 فقد قرأنا الدول وصحح لنا الاخبار البالغة بكثرتها درجة التواثر ان
 سيدنا (محمد) صلى الله تعالى عليه وسلم قد وهبه الله تعالى المحاسن خلقا وخلقاً
 وجمع الله تعالى فيه الفضائل الدينية والدنيوية اما حسن صورته وخلقته
 فقد ثبت انتم الصحيح انه عليه السلام كان احسن الناس خلقاً وخلقاً
 خلقه فكان على ما يرام من المحاسن الجمال انا كما قال فيه مصرع واحد مني

واحسن منك لم تر قط عيني * واجه مني لم تلب النساء

خانت ميراً من كل عيب * كالك قد حقت بكاشاء

ورقة افردت محاسن ذاته الشريفة بالنايف ويتشرف الاطلاع عليها
 من اراد واجمع او وصفه به الواصفون قول بعض من شاهده عاياً السلام
 هو اجمل الناس من اميد واولاه احسنه من قربية الا "وحي" الا "وحي"
 "تتمرية" من رآه بالهبة "ومن خالطه معرفة حبه يقول ناعته الم

قله ولا بعده مثله ونخصيصة الله تعالى له بحسن الصورة هو من جملة الحكم
الالهية فان الله تعالى به داعيا للخلق وحسن الصورة مما له الا نفس
وتأذبه الاعين فتقبل عليه كما ان قبح الصورة منفر مشرد واما وفور عقله
عليه السلام وذكاؤه فقد صحت الاخبار وتوارت القول انه كان عليه
السلام اعقل الناس واذكاهم ومن نظر الى تدبيره امور بواطن الخلق
وظواهرهم وسياسة الخاصة والعامة وتاليفه اجلاف البوادي واخشان
الجيال وتهذيبه لهم حتى اصبحوا من اكمل الناس ادبا ومعرفة وسيرة فضلا
عما افاضه من العلم وقرره من الشرع دون تعلم سابق ولا ممارسة تقدمت لم
يشك في رجحان عقله وتقوى فهمه عليه السلام لاول بديهة وهذا لا يحتاج
الى تقرير الدليل لتحققه بالمشاهد في عصره وتواتره بعد ذلك بين طوائف
العالم وقد اعطى عليه السلام وامن الكلم وخصص بدائع الحكم وافرد
الناس جوامع علمه وبدائع حكمه بالتاليف فمن ذلك قوله عليه السلام
المسلمون تكاملوا ماؤهم ويسعى ذمتهم ادانهم وهم مدعى من سواهم وقوة
لا خير في صحبة من لا يرى لك ما تري له وقوله ما لك امر تعرف نفسه
وقوله المستشار مؤتمن وهو بالخيار حتى يتكلم وقوله رحم الله عبدا قال
خير اقم اويسكت فلم يتوله ان احبكم الى واقربكم مني بحال من يوم القيامة
احاسنكم اخلاقا الموطؤون اكنافا الذين يالفون ويؤلفون وقوله ذو
الوجهين لا يكون عند الله وحيتها وقوله اتق الله حيث ما كنت واتبع السيئة

بالحسنة تمنحها وخالق الناس بخلق حسن وقوله خير الامور واساطها وقوله
 احب حبيبك هو ناماعسى ان يكون بفيضك يوماما وقوله السعيد من
 وعظ بغيره الى غير ذلك من جواهر الكلام وجوامعها وبديع الحكم التي
 يقصر عن استيفائها القلم واما حليمه عليه السلام وعفوه وصبره فقد كان في
 الدرجة العليا من هذا الاخلاق فقد صح انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما انتقم
 لنفسه الا ان تتهك حرمة الله تعالى فينتقم الله بها ولما آذاه المشركون اشد
 الاذى قيل له لو دعوت عليهم فقال اني لم ابعث لعلنا نالكني بعثت داعيا
 ورحمة الله اهد قومي فانهم لا يعلمون نعم احذ يدعو على القبائل التي
 عذرت بحملة من قراء الصحابة وقلهم ظلم اغيرة منه عليه السلام على حرمة
 الله الى انه هكت في قتل اولئك المؤمنين المظلومين ولما انزل الله تعالى عليه
 ليس لك من الامر شيء كفف عن الدعاء عليهم وفوض الامر اليه تعالى وكم
 هم انا من قتله غدر او قبض عليهم فعفى عنهم وكم جافاه احلاف العرب
 فلاطفهم فهو كما قل وصفه في الكتب القديمة لا تزيد شدة الجهل عليه
 الا حلا وكم صبر على مقاساة قريش وصا برا الشدائد الصعبة معهم الى ان
 اظفره الله تعالى عليهم وحكمه فيهم وهم لا سكون في اهلانهم عن آخرهم
 فما زاد على ان عفا وصفح عنهم وقال اقول كما قال اخي يوسف (لا تريب
 عليكم اليوم) ادهموا انتم انطلقا والا تار في ذلك كثيرة وكلها تدل على انه
 عليه الصلاة والسلام كان ابعد الناس غضبا واسر عنهم رضى واما جوده

وسخوه وما حته عليه سلام فقد كان بحرا اذا خرف في هذه الاخلاق الكريمة
فما روى ان رجلا ساله فاعطاه غنا بين جبلين فرجع الى قومه وقال اسلموا
قن (محمد) عطى عطاء من لا يخشى فاقة واعطى عبرا واحدا من الابل
ورد على هوزان سبا ياهم وكانوا ستة آلاف وقوم ما ربه به لهوزان فكان
خمسة الف والروايات في ذلك اكثر من ان تحصى واما شجاعته
ونجدة عليه الصلاة والسلام فقد كان منهما بالمكان الذي لا يجهل قد
حضر المواقف الصعبة وفرا الكماة والا بطل عنه غير مرة اهو ثابت لا يبرح
مقبل لما يدبر ولا يتزعزع قال علي رضي الله تعالى عنه كنا اذا جئ الباس
واحمرت الحدق اتقينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فما يكون احد
اقرب الى العدو منه واما حياؤه واعصاؤه فقد كان عليه الصلاة والسلام اشد
الناس حياء واكثرهم عن الاورات اغضاء وكان لا يشقه احدا بما يكره
حياؤه وكرم نفسه حتى كان اذا بلغه عن احدا ما يكرهه لم يقل ما بل فلان
يقول كذا ولكن يقول ما بال اقوام يصنعون او يقولون كذا ينهى عنه
ولا يسمى فاعله ولم يكن عليه الصلاة والسلام احثا ولا متفحشا ولا صخابا
في الاسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة واما حسن عشرته وادابه وبسط
خاقه مع اصناف الخلق فهو امر مشهور فورا انه كان اوسع الناس صدرا
واليهم عريكة واكرمهم عشرة وكان يؤلف المسلمين ولا ينفهم ويكرم
كرم كل قوم ويوليهم عليهم ويتفقد اصحابه ويعطي كل جليس نصيبه ولا

يحسب جلوسه ان احدا اكرم عليه من جالسه او قاربه صبر على
 سؤاله وذكر حوائجه حتى يكون هو المنصرف عنه ومن سأل له حاجة
 لم يرده الا بها او بميسور من العول فدوسع الناس بسطه وخلقه فصار لهم ابا
 وصاروا عنده في الحق سواء كان دائم البشر سهلا لائق ليس بفظولا
 غليظولا صخاب ولا عياب ولا فحش ولا مداح وكان يجيب من دماه
 وقبل الهدية ولو كانت كراعا ويكافي عليها قال انس رضى الله تعالى عنه
 خدمت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشر سنين فما قال اف قط وما قال لشيء
 صنعت لم صنعت ولا شيء تركته لم تركته ولا دعاء احد من اصحابه او من
 اهل بيته الا قال ليك وان يمازج اصحابه ولا يقول في مزاحه الا قل
 وينخالطهم ويحادثهم ويداعب صبيانهم ويحاسبهم في حجره ويجيب دعوة
 العبد والحر والامة والمسكين في قصي المدينة وقبل عذر المعتذر وما اخذ
 احد بيده في رساله بيده حتى يرسله الا اخذ ولم ير مقدما ركة بين يدي
 جلوس له وبتديء من لقيه بالسلام ويبدأ اصحابه بالمصافحة ويكرم من
 يدخل عليه وربما بسط له ثوبه ويؤثره بالوسادة ويعزم عليه بالجلوس عليها
 وان ويدعوا اصحابه باحد اسمائهم اليهم وكان لا يجلس اليه احد وهو يصلي
 الا خفف صلاته وسأله حاجته واذا فرغ عاد الى صلاته وروى عن انس
 رضى الله تعالى عنه انه قال كان حدة المدينة ياتون رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم اذا صلى الصلاة الصبح فما يؤتى آتية الاعس يد فيها

وربما كان ذلك في الغداة الباردة ير يدون التبرك به وأما شفقتة ورحمته
على أمته فذلك أمر مشهور وشواهد لا تحصى وقد كان يسمع بكاء الصبي
فيتجوز في صلاته رحمة بأمه ويكفي بالدلالة على ذلك أنه ما خير بين
أمرين إلا اختار أيسرها فجزاه الله تعالى عنا كل خير وأما خلقه بالوفاء
وحسن العهد وصلة الرحم فهو مشهور وفور وقد روى أنه وفد عليه وفد
النجاشي ملك الحبشة الذي كان قد هاجر إلى بلاده جملة من الصحابة فأكرم
مثواهم فقام صلى الله تعالى عليه وسلم يخدم أولئك الوفد بنفسه فقال أصحابه
نكفيك فقال إنهم كانوا أصحابنا مكرمين وإني أحب أن أكافئهم وأقبل
أبوه من الرضا فوضع له بعض ثوبه فقعده عليه ثم أقبلت أمه فوضع له
شق ثوبه من جانبها فجلست عليه ثم أقبل أخوه من الرضا فقام فجلسه
بين يديه وقد ورد في صفته صلى الله تعالى عليه وسلم أنه يصل الرحم ويحمل
الكل ويقري الضيف ويكسب الممدوم ويعين على نوائب الحق وأما
تواضعه عليه الصلاة والسلام مع علو منصبه ورفعة رتبته فكان أعظم الناس
تواضعا وأعداهم كبرا كان يقول إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد واجلس كما
يجلس العبد وكان يركب الحمار ويردف خلفه ويعود المساكين ويجالس
الفقراء ويجيب دعوة العبد ويجلس مع أصحابه مختلطا بهم حيثما انتهى به
المجلس جالس وكان يدعى إلى خبز الشعير فيجيب ويأكل مع الخادم وحجج
على رجل رث وعليه كساء من صوف لا يساوي أربعة دراهم وقد أهدى في

ذلك الحاح مائة بدنة وكر في بيته في مهنة اهله يحلب شاته ويرقع ثوبه
 ويخصف ناله ويكنس البيت ويلف البعير ويخدم نفسه ويحمل ما
 يشتري من السوق مع كثرة عبيده وخدمه وتشوق الناس لخدمته لكنه
 يحب فعل ذلك تواضعا وتشريعا واما عدله وعفته وصدق لهجته صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقد كان اعدل الناس واعفهم واصدقهم لمحة منذ كان
 اعترف له بذلك اعداؤه وكان يصحاحكم اليه في الجاهلية قبل الاسلام وورد
 انه ما لمست يده يد امرأة قط لا يملك رقبها وما خير في امرين الاختار
 ايسرها ما لم يكن اثما فان كان اثما كان ابعد الناس منه وقد جزء نهاره ثلاثة
 اجزاء جزء لبادرة ربه وجزء لمصالح اهله وجزء لنفسه ثم جزء لبيته
 وبين الناس وكان يقول ابلغوا حاجة من لا يستطيع ابلغى فانه من ابلغ
 حاجة من لا يستطيع امنه الله يوم الروع الا كبر وقد كان معروفا بالصدق
 بين قومه من اول نشأته حتى دعوه (محمد) الامين وقال بعض
 المشركين بعد بعثته انا لا نكذبك ولكن نكذب ما جئت به فانزل الله
 تعالى في القرآن المحيد قوله تعالى (فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات
 الله يحدثون) واما وقاره وصمته وحسن هديه صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقد كان اوقر الناس في مجلسه لا يكاد يخرج شيء من اطرافه وكان كثير
 السكوت لا يتكلم من غير حاجة وكان ضحكه تبسما وكلامه فصلا لا
 فضول فيه وكان ضحك اصحابه عنده التبسم توقيرا له واقتداء به مجلسه

مجلس حلم وحياه وخيروا ما نة اذا تكلم طرق جاساؤه كان على رؤسهم
 الطير وكان احسن الهدى هديه وكان سكوته على اربع على الحلم والحذر
 والتقدير والتفكر واما زهده في الدنيا فحسبنا منه ثقلاه منها واعراضه عن
 زهرتها وقد سيقت اليه بجملتها وترادفت عليه فتوحاتها بما يسر الله من
 الغنائم والاموال والارزاق الواسعة الطيبة بحيث لو اراد لتوسع فيها
 واقتطف زهرتها فلم ير ضهاوا كتنفى اقل قليل منها وحسبنا ما وردانه
 ما شبع من خير شعير يومين متواليين وما ترك دينا را ولا شاة ولا بعيرا ولم
 يترك الاسلحة وبغلتته وارضا جعلها صدقة وقد كان فراشه جلد امد بوعا
 وحشوه ليف وكان ينام احيا ناعلى سريره من خوص النخل حتى يؤثر
 بحنبيه الشريف عليه الصلاة والسلام وكان ينام حائعا يلتوى طول ليلته من
 الجوع فلا يمتد ذلك عن صيام يومه ولو شاء لجمع كنوز الارض وثمارها
 ورغد عيشها قالت احدى نسائه كنت انكى رحمة له ما اراه وامسح بيدي
 على طنه ما به من الجوع واقول نفسى لك العداء لو تملع من الدنيا بما يقوتك
 يقول مالى ولدى يا اخوانى من اولى العرم من الرسل صبروا على ما هو
 اشد من هذا فاضوا على حالهم فقدموا على ربهم فاكرم ما بهم واجرل
 نواهم فاستحي من الله ان ترفهت في معيشتى ان يقصر بي غدا دونهم وما
 من شئ هو احب الى من اللقوق يا اخوانى واخلائى واذا اردنا استيغاء
 جميع اخلاقه الحميدة وعموم صفاته الحميدة احتجنا الى تطوئ لا يحتمله

هذا الكتاب المراعى فيه الاختصار و بما ذكرناه يظهر للعاقل المنصف المتدبر ان اختصاصه عليه السلام بتلك المحاسن وتحميته بهذه المكارم مع انه تربي يتما بين امة جاهلية غلب عليهم القسوة والجور وخشونة الطباع وعدم التهذيب ما كان ذلك الا بمحض عناية من الله تعالى به واقامته بمنصب رفيع ومقام جليل ومن تكون فيه تلك الصفات الكاملة والاخلاق الفاضلة والعقل الثاقب والرأى الصائب ما كان ليتلبس بصفة الكذب والاحتيال ويخضع الناس بزخارف المحال ويدعى افتراء على الله تعالى انه رسوله فداختاره واصطفاه على من سواه انرى العاقل منة بمنعه عنه له ويا بى عليه ضمير ما ان يكذب كذبة واحدة على رجل مثله او دونه وتأنف نفسه الشر يفنة ان يقدم على ذلك ولو اضطره الحال فكيف ان من كان عقوله فى اعلى درجات الكمال وهو متصف باشرف الخصال يقدم بالكذب على الاله الكبر المتهال ويمارس ذلك على ممر الام واللىالى معاذ الله ان يقدم على ذلك من له ادنى عقل واكل كمال ثم انشرب من احوال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكل احواله غريبة وهو دليل على صدقه واعانة الله تعالى له آه قلب حال الامة التى قام بينها وهى امة جاهلية مغموسة فى بحار اجفالات والضلالات فى العبادات والعبادات فرفها من حضيض الرذائل الى اوج الفضائل فبدل جورها بالانصاف وخشونتها باللين وجهلها بالعلم والمعرفة وعداوتها بالمحبة والالفة ومحاربتها بالجور بالسلام والامان وشقاءها بالنعيم وضلالها بالهدى الى الصراط

المستقيم وعصيانها بالطاعة وفرقتها بالجماعة وضربها بالقوة وخيانتها بالامانة
وخشها بالعفة والصيانة وقد كان عندها من حميد الشماثل والكرم ولكنه
مشوب بالتبذير والاسراف والشحاعة ولكنها معاومة بالجرور والاعتساف
فمدل عاينه الالهة والسلام خباها لها وهذب اخلاقها حتى أصبحت خير
الامم وأكرم العالم وسرى ذلك الى الامم الاخرى التي اعتنقت دينه المبين
فأصبحوا من خيار الصالحين وكل ذلك جرى على يده عليه السلام والامام
بواسطة سرية النبي هي منهج السعادة وبحسن سيرته وحفاه اخلاقه وكمال
سيرته ولا شك ان ذلك منه كل امر اخارقا للعادة يعد من أعظم المعجزات
عند ذري لانسان وقد اثبتته على بعض الاجاب عن الدين المحمدي لما رأوا
ناجهاً شرع فيه فطنوا ان هذا الدين ما تم أمره الا بالسيف والارهاب
وهي شبهة باطلد عافت في فكرهم لم تطالع على سيرة رسول الله صلى الله
تعالى عاينه وسلم وأول نشأته وقيام دينه المبين وأما من عرف ذلك فلا يجد لهذه
الشبهة عينا ولا أنراو بيان ذلك أن الذي ثبت نقلة صحيحة في سيرته عليه
السلام بدء أمره أنه لما قام في دعوى الرسالة في مكة المكرمة كان وحيدا
فريد ليس صاحب سلطان ولا معتمدا على عصابة عشيرة بل إنه عند قيامه
بتلك الدعوى عند جماهير الامم كان أول مكذب له عشيرته وعادوه أشد
المعاداة وملطوا عليه أشرارهم بالاذى والاضرار ووالزم طريق الهداية
والارادة فصار يقيم البراهين على صدق دعواه ويورد المواعظ ويؤلف

النلوب بكل ممكن وأمر بأمر شرعيته المورثة الخير وينهى نواهيها
 عن كل ما يورث الضرر ومضى له على ذلك مدة تباع عشر سنوات وهو مقيم
 في مكة ولم يأمر بإراقة فطرة دم لا عداثة بل بتلو قرآنه المشتمل على قوله
 تعالى (لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي) وقوله في خطاب من أتبعه
 (يا أيها الذين آمنوا عليكم أن تقسم لا يضركم من ضل إذا هديتم) وقوله (ومن
 كفر فعليه كفره) إلى غير ذلك من الآيات وهاجر من مكة إلى المدينة وهو
 ملتزم لهذه الطريقة مدة من أقامته في المدينة وقد أتبعه مع تلك الحال
 والطريقة الجهم العفير من أهل مكة وأهل المدينة وطوائف العرب كما يعلم من
 مراجعة سيرته وقياس شرع العقول السليمة واستحضار الطاع الصحيحة
 ولا خوف هناك ولا تهيب لكن لما ظهر للعقول السليمة والابصار القوية
 أن الخلق لهم الدين لم يتعموه عليه السلام لا يعمل معهم البرهان ولا تنفع
 معهم الموعظة ولا يشمر لديهم الارتداد بل هم فصحاء عن ضلالهم وغشهم
 لأنفسهم بعد قبول الدين الحق وسلوك سبل الاستقامة لا يفترون عن
 إذهابه السلام وأدنى اتباعه كلما سئحت بهم أريمية ينصرون لهم
 لمكائد وقيمون في سبيل دينهم المعاصر ويحترون من بدائع الأضرار
 ويعاملونهم بسرية لإشراؤهم وجد أن دوام المعاملة تربي لأربابك
 المحالفين يراون طبعهم ويشوش أمر الدين على إيهام أذن الله
 تعالى له عند ذلك بحكم الأعداء والخصم والآيات والإشراؤ البلاد
 بتبدل الإله ترغيب مع دولاء الإشراؤ بالترهيب ودناي من الساد

وقطع جرتوه : العناد إذ قد يسمع بالاشرار لسلامة الاختيار ويقطع
المضوالمريض لوقاية صاحبه من البوار ولكن شرع الله ذلك الحماد في
شرعية سيدنا (محمد) عليه السلام على حدود تبقى للرفق محلا ولاشفقة
والعدل منا لا حتى لو قوبل جهاده مع الجهاد المشروع في الشرائع المتقدمة
كشريعة سيدنا موسى عليه السلام لوجد أن في جهاد شرعية سيدنا
(محمد) صلى الله تعالى عليه وسلم تخفيفا لم توجد في سواه يعلم ذلك من
الاطلاع على شؤون الشريعتين وفيما قررناه ظهر أن لك الشبهة التي يزعم
صاحبها أن الدين المحمدي قام بالسيف هي شبهة ظاهرة البطلان
مهدومة الاركار والحق الحقيقي بالقول انه ما كان أماس الهدى والسعادة
لنا ولا سلافا الا نور شريعة سيدنا (محمد) صلى الله تعالى عليه وسلم
ويهديه وارثه فحراء الله تعالى عنا خير الجزاء وروم درجت في أعلى
عالمين فملتنا معشر المسلمين مداومة محبته ومطاعه جنة به شريف وفداءه
بالارواح ومن محبة عابه السلام تنظيم شرع راطاة أوامره واجتناب
نواهيه كما قيل أن المحب لمن يحب مطيع وأما الشيخ الذي يدعي محبته
وهو مخالف لشرع الله يكون مكذبا دعاءه رشاياه ساءا به بحب
الطوبى ومن محبته الصلوة والسلام محبة أمم بيتا وموتة وعظم حملة
شريعته وكرامته والاحسان اليهم وهو في ذلك من ممددة والدرر
معرفة سببه الشريف من جهة أليه ومن جهة أمه حتى قال به ص الامراء

بوجوب ذلك فأما نسبه من جهة أبيه فهو سيدنا (محمد) بن عبد الله * بن
 عبد المطلب بن هاشم * بن عبد مناف * بن قصي * بن حكيم * بن
 مرة * بن كعب * بن لؤي * بن غالب * بن فهر * بن مالك *
 ابن النضر * بن كنانة * بن خزيمة * بن مدركة * بن إلياس *
 ابن مضر * بن نزار * بن معد * بن عدنان * وليس فيما بعده إلى
 آدم عليه الصلاة والسلام نقل صحيح وأما نسبه صلى الله عليه تعالى وسلم
 من جهة أمه فهو سيدنا (محمد) بن آمنه بنت وهب * بن عبد مناف
 * بن زهرة بن حكيم فتجتمع معه عليه السلام في جده حكيم ومن كمال
 محبته عليه السلام معرفة أسماء أولاده رضي الله تعالى عنهم وهم سبعة على
 الصحيح سيدنا القاسم * سيدتنا زينب * سيدتنا رقية * سيدتنا
 فاطمة * سيدتنا أم كلثوم * سيدنا عبد الله هو الملقب بالطيب الطاهر
 وسيدنا إبراهيم * وكههم من سيدتنا خديجة الكبرى رضي الله تعالى عنهم
 السيدنا إبراهيم من مارية القبطية
 ومن حسن الأدب مع حضرته عليه الصلاة والسلام اعتق دنيته بآبويه إما
 بالاعتماد على قول من يقول بنجاة أهل الفترة الذين كانوا قبل بعثة الرسول
 عليه السلام وهم آمن جملتهم وأما بالاعتماد على ما ورد في بعض الآثار أن الله
 تعالى أحياهم له حتى آمنوا وذلك جائز داخل تحت تصرف قدرة الله تعالى
 وأعلم أنه قد دلت النصوص الشرعية والمنقدا لجامع الأمة المحمدية على أن

سيدنا (محمد) على الله تعالى وسلم مبعوث من الله تعالى الى الناس
كافة بل الى الثقلين الانس والجن لا الى العرب خاصة كما زعم بعض
الكفار وانقد اجماع الامة ايضا على انه خاتم الانبياء والمرسلين لا نبي بعده
فشرعه عليه السلام لا ينسخ الى آخر الزمان أى لا يرفع بشرع مواده وسيدنا
عيسى عليه السلام عند نزوله الى الارض في آخر الزمان انما يحكم بشرع
نبينا عليه السلام لا بشرع جديد وعدم قبول سيدنا عيسى للجزية هو من
جملة شرع نبينا لان قبول الجزية في الشرع المحمدي غاية الى نزول عيسى
عليه السلام وقد انعقد الاجماع ايضا على أن شرع نبينا باسح لسائر الشرائع
المتقدمة أى باسح أكثر أحكامها غير العقائد منها وأما العقائد كالإيمان بالله
تعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فبى ثابتة في سائر الشرائع
وحكمه نسخ شريعة بأخرى هي اختلاف المصالح بحسب الأزمنة مثلاً
المصاحبة في زمن الامم السابقة اقتضت تكليفهم بشرائعهم والمصاحبة في
زماننا الى آخر الدهر اقتضت تكليفنا بشريعة نبينا بهذا طهر سقوط
شبهة من يقول من الكفار انه يلزم على القول بالنسخ ظهور مصاحبة كانت
خفية عن الله تعالى اذ يقال له ان الله تعالى من الارل عالم بمصاحبة كل أمة
وزمانا فرتب قد بما لكل أمة شريعة وأرسل رسولا بكل زمانا رحمة
للمتأخرة بأسحة المتقدمة فأين الخفاء على الله تعالى رانقد الاجماع ايضا على
أن نبينا عليه الصلاة والسلام أفضل الخلق أحسنهم نبيا فيهم أحسنهم

مخلوقات الله تعالى ثم الراجع عند العلماء أن الأفاضل بعد نبينا سيدنا إبراهيم
ثم سيدنا موسى ثم سيدنا عيسى ثم سيدنا نوح وهؤلاء الأربعة مع نبينا هم
أولوا الزم من الرسل ثم بقية الرسل ثم الأنبياء غير الرسل وهم متفاضلون
فيما بينهم عند الله تعالى ثم سيدنا جبريل ثم سيدنا ميكائيل من الملائكة ثم بقية
رؤساء الملائكة ثم عوام البشر والمقصود منهم أولياؤهم غير الأنبياء كآبي
بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما ثم عوام الملائكة وقد ثبت في الأحاديث
النبوية أن قرنه عليه الصلاة والسلام أي أصحابه هم خير القرون المتقدمة
والتأخرة أعدا الأنبياء والرسل والصحابي هو من اجتمع بالرسول عليه
الصلاة والسلام مؤمنا به ومات على ذلك وأفضل أصحابه عليه الصلاة
والسلام خباؤه الأربعة على ترتيب خلافتهم فأولهم في الفضل أبو بكر
الصديق ثم سيدنا عمر بن الخطاب ثم سيدنا عثمان بن عفان ثم سيدنا علي بن
أبي طالب رضي الله تعالى عنهم وأفضل القرون بعد قرنه عليه الصلاة
والسلام قرن التابعين وهم الذين اجتمعوا بالصحابة اجتماعا متعارفا ثم قرن
اتباع التابعين رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ومما انعقد عليه إجماع الأمة أن
النبوة خصيصة من الله تعالى لا تكون مكتسبة للأبد ويفسرونها
بإختصاص الأئمة بسماح وحى من الله تعالى بحكم شرعي تكليفي سواء أمر
بتبليغه أم لا وكذلك الرسالة لكن بشرط أن يؤمر بالتبليغ وأما لولاية
قالا ظهر عند العلماء فيها التفضيل فمنها ما هو مكتسب وهو امتثال

الأمور واجتناب المنهيات وتسمى الولاية العامة وممتها ما هو غير
 مكتسب وهو العطايا الربانية كالعلم اللدني ورؤية اللوح المحفوظ وغير ذلك
 ولنتخيم مبحث المعجزات ببيان بقية خوارق العادات فنقول قد علمت ان
 الامر الخارق للعادة اذا ظهر على يد مدعى الرسالة من عند الله تعالى او النبوة
 يسمى معجزة فأما اذا ظهر لارسل قبل دعواه النبوة او الرسالة كما ورد
 أن سيدنا (عجدا) صلى الله تعالى عليه وسلم كانت تظلمه الغمامة قبل
 ارسال الله تعالى له وادعائه الرسالة فيسمى هذا ارهاصا أي تأسيسا للرسالة
 واما اذا ظهر الامر الخارق للعادة على يد ظاهر الصلاح والبدانة وليس
 عنده دعوى النبوة والرسالة فيسمى كرامة ونحن معشر المسلمين من اهل
 السنة والجمعة ومن بكرات الاولياء لورود النصوص الشرعية بذلك
 ونقل الاخبار الكثيرة وقوع خوارق العادات للكثير من الصالحين
 اكرمهم الله تعالى به الا جل ان يحترموا بين الناس اولي قبل ارشادهم
 ومو عظمتهم اذا اقامهم الله تعالى في مقام الارشاد اولتفريح كرو بهم وقضاء
 مصالحهم اذا احتاجوا الى ذلك وكل ذلك فضل من الله سبحانه وتعالى عليهم
 ولا يجب اليه تعالى شيء من ذلك والاولياء جمع ولي وهو العارف بالله
 تعالى وصفاته حسب الامكار المواظب على الطاعة نجتنب للمعاصي بمعنى
 إنه اذا ارتكب معصية يادر الى التوبة وليس المراد انه لا تقع منه معصية
 إذ ليس هو معصوما المعرض عن الانهماك في اللذات والشهوات المباحة

وأما أصل التناول للذات الباحة فلا مانع منه لاسيما إذا كان بقصد التقوى على طاعة الله تعالى وأما إذا ظهر الأمر الخارق للعادة على يد مستور الحال لا ظاهر الصلاح ولا ظاهر الفسق فيسمى معونة أي إعانة من جانب الله تعالى وأما إذا ظهر على بد ظاهر الفسق فيسمى استدراجا بمعنى أن الله استدرجه باظهار ذلك على يده فينادى بفسقه ثم إذا أخذه الله تعالى لم يفله والعياذ بالله تعالى وهذه الأقسام الخمسة من خوارق العادة تكون على وفق مقصد من تظهر على يديه وبقي قسم آخر وهو أن يقع الأمر الخارق للعادة للمرء على خلاف ما يطلبه كما روى أن مسيلمة الكذاب الذي ادعى الرسالة في زمن نبينا عليه الصلاة والسلام قد بصق في عين رجل لتشفى فعميت الأخرى ويسمى هذا القسم من خوارق العادة خذلا أي تكذبا وخزيا من الله تعالى لذلك الكاذب ولا اشتباه بين هذه الأقسام وبين المعجزة لأن المعجزة مقرونة بدعوى الرسالة أو النبوة كما تقدم، وواقعة بقصد من تظهر على يديه وغيرها ليس كذلك كما لا اشتباه بين الكرامة وبين تظهر على ظاهر الصلاح غير مدعى الرسالة أو النبوة موافقة لمطلبه وبين بقية الأقسام والله تعالى اعلم

﴿ الفصل الرابع ﴾

(في بيان الايمان بالملائكة عليهم الصلاة والسلام)

(والايمان بالكتب المنزلة من عند الله تعالى)

(على رساله والقضاء والقدر)

اعلم انه يجب على كل مكلف شرعا الايمان بالملائكة عليهم الصلاة والسلام وهو ان يعتقد اعتقادا جازما بوجودهم وانهم عباد الله المؤمنون به المكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون وقد وردت النصوص الشرعية بجميع ذلك وحقيقتهم عندا كثر المسلمين انهم اجسام لطيفة أعطاهم الله تعالى القدرة على التشكل بأشكال مختلفة مسكنهم السموات وقد وردت النصوص الشرعية بما يفيد انهم أقسام فمنهم حملة العرش ومنهم الخافون حول العرش ومنهم أكابر الملائكة كجبريل وميكائيل واسرافيل ومنهم ملائكة الجنة ومنهم ملائكة النار ومنهم "وكلون بنى آدم ومنهم كتبه الاعمال ومنهم الموكلون بأحوال هذا العالم بالتدبير ومنهم رسل الله الى انبيائه بالوحي ودلت النصوص ايضا على انهم قادرون على الاعمال الشاقة العظيمة الى سحز عنها "لوف البشر بل جميع البشر الى غير ذلك مما ورد في حقهم في القرآن والاحاديث وقد اتفق ائمة المسلمين كما يؤخذ من الشفاء الشريف على

عصمة المرسلين منهم بالوحي الى انبياء البشر كما عصم الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولكن اختلف العلماء في عصمة غير المسلمين من الملائكة وقال الفخر الرازي والجمهور الاعظم من علماء الدين غلبت على عصمة الملائكة عن جميع الذنوب وقد تمسك المخالفون في ماصمتهم بأمور منها ان ابليس كان من الملائكة فعصى الله تعالى وكفر ونحن نقول ان ابليس كان من الجن ولم يكن من الملائكة كما حققه الامام الرازي وغيره من العلماء ومنها قصة هاروت وماروت ونحن نقول اما الآية التي وردت فيها وهي قوله تعالى (واتبعوا ما تنزلوا الانبياء على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما انزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من احد حتى يقولان انما نحن فتنه فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه) فلذى تلخص من كلام الامام الرازي في تفسيره ان السحرة كثرت في ذلك الزمان واستبدطت ابوابا غريبة من السحر وكانوا يدعون النبوة ويعملون تلك الاعمال السحرية معجزاتهم فبعث الله الى هذين الملكين لاجل ان يعلموا الناس ابواب السحر حتى يتمكنوا من معارضه اولئك السحرة الذين يدعون النبوة كذبا ولا شك ان هذا من احسن الما صدفه ان الملك كان لا يعلمون احد السحر حتى يبذلوا النصيحة فيقولوا له انما نحن فتنه اى محنة يتم بها المطيع من العاصي فهذا الذى زعمه ذلك من السحروا ان كان القصد منه ان يظهر به الفرق بين

السحرو بين المعجزة ولا كنه يمكنك ان تتوصل به الى المقام والمعاصى قابلك
 بعد وقوفك عليه ان تستعمله فيما نهيت عنه او تتوصل به الى شئ من
 الاغراض العاجلة ثم ان القوم تعلموا منهما السحر واستعملوه في الشر
 وايقاع الفرقة بين المرء وزوجته ثم قال الرازى واتفق المحققون على ان العلم
 بالسحر غير قبيح ولا محظور يعنى انما المحذور العمل به وتقرير الالية بهذا
 الوجه لا اشكال فيه ولا يدل على معصية الملكين المذكورين كما هو ظاهر
 بل يكون ارقا مما مثلا امر الله تعالى في التعليم كما لا اشكال في انه كيف ينزل
 الله تعالى عليهم السحر المنهى عنه لان المحرم هو العمل به لا تعلمه لاجل
 مقصد حسن حکم واما ما روى من ان هذين الملكين قد مثلا بشرين وركب
 فيهما الشهوة فتعرضا لامرأة يقال لها الزهرة فجهلتها على المعاصى والشرك
 ثم صعدت الى السماء بما علمت منهما فقول ان هذه القصة قد اختلف العلماء
 في صحة نقلها فقال الامام فخر الدين الرازى في تفسيره ان هذه الرواية قادمة
 مردودة غير مقبولة لانه ليس في كتاب الله تعالى ما يدل على ذلك بل فيها
 ما يبطالها من وجوه ثم بين تلك الوجوه وقال الامام البيضاوى عن هذه
 الرواية انها محكية عن اليهود وقال السعدى في تفسيره انها بما لا يعول
 عليه لان مدار رواية اليهود مع ما فيه من المخالفة لدله العقل والنقل وقوله
 القاضي عياض في الشفاء الشريف ان هذه الاحبار يعنى المذكورة في
 قصة هاروت وماروت لم يروا منها شئ ولا سقيم ولا صحيح عن رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم وليس هوشىء يؤخذ بقياس واذا علمت ذلك فنحن
يسوغ لنا الاخذ بقول هؤلاء الائمة الاعلام والاعتماد على ما رجحوه في
عدم صحة هذه الرواية ولا يجب علينا اعتقاد هذه القصة في هذين الملكين
وعلى فرض صحة روايتها كما قال به بعضهم فنقول لعلها من باب ضرب
الامثال والرموز كما ذكر احتمال ذلك البيضاوى وأبو السعود وبين شيخى
زاده والسيلكوتى فى حاشيتيهما على البيضاوى كيفية ذلك التمثيل أو لعل
"رواية فى هذه قصة هى حكاية لما قاله اليهود وزعموه من جملة
أقاصيصهم فبطالانه فى نفسه لا ينافى صحة الرواية أى جكته لنا عنهم وعلى
هذا حمل السياكوت قول البيضاوى بحكية عن اليهود وعلى كل فلا تمارض
هذه الغصة عصمة جميع الملائكة والله تعالى أعلم
ومما وردت به النصوص الشرعية ويجب الايمان به ان على كل عبد حفظه
من الملائكة وكاتبين يكتبون أعمال العبد من حسنات وسيئات وهذه
الكتاب به يكفر منكرها لتكذيبه القرآن قال الله تعالى (كراما كاتبين يعلمون
ما تفعلون) امكنها ليست لحاجة دعوت اليها لاحاطة علم الله تعالى بكل شئ
وانما فائدتها ان العبد اذا علم بها استحي وترك المعاصى والكتب الحقيقى
بالتوقر طاس ومداد يعلمها لله تعالى حملا للنصوص على ظواهرها مع
عدم الاستحالة فى ذلك والله اعلم ومما وردت به النصوص الشرعية أيضا
وجود ملك يقبض الارواح أى يخرجها من مقرها فيجب الايمان بذلك

وو ورد أن اسمه عزرائل وإن له أعوانا بعدد من يموت يترقق بالمؤمن
 ويأتيه بصورة حسنة بخلاف غيره وسند كوفي الباب الثالث إن شاء الله
 تعالى الشبه الواردة في شأن الملائكة فانظرها هناك ويجب على كل مكاف
 شرعا الإيمان بالكتب المنزلة من الله تعالى على الرسل عليهم الصلاة والسلام
 فتؤمن بأن الله تعالى كتبها أنزلها على رسله وبين فيها أمره ونهيه وو وعده
 وو وعيده وفضل الكتب المنزلة القرآن ثم التوراة ثم الانجيل ثم الزبور
 وكلها كلام الله تعالى واعلم أن كلام الله يطلق على معنيين المعنى الاول هو
 الصفة القديمة القائمة بذاته تعالى التي ليست بحرف ولا صوت كما قدمنا
 في بحث صفاته تعالى والمعنى الثاني هو الكلام اللفظي المنزل على الرسل
 ومعنى أنه كلام الله تعالى أنه بمجرد الوحي وليس لاحد في اصلا تركيبه
 كسب وهو يدل على بعض ما تدل عليه صفة الكلام القديمة لا نها تدل على
 جميع الواجبات والجائزات والمستحيلات كما مر في بحث الصفات وهذه
 الالفاظ المنزلة على الرسل تدل على بعض ما تدل عليه تلك الصفة القديمة فلو
 كشف عنا الحجاب وفهمنا من الصفة القديمة طلب اقامة الصلاة مثلاً لقهره
 ذلك من قوله تعالى في القرآن أقيموا الصلاة وعلى المعنى الثاني يحمل قول
 السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها ما بين دفتي المصحف كلام الله ومن
 أنكر أن ما بين دفتي المصحف كلام الله فقد كفر الا ان يريد انه ليس
 الصفة القديمة القائمة بذاته تعالى ومع كون اللفظ الذي قرأه حادثاً ومخلوقاً

لا يجوز أن يقال كلام الله والقرآن حادث أو مخلوق الا في مقام التعليم
لانه لا إطلاقه بالمعنى الاول على الصفة القديمة بما يتوهم أن هذه الصفة
حادثة أو مخلوقة ولذلك ضرب الامام احمد بن حنبل رضى الله تعالى عنه
وحبس على ان يقول بخاق القرآن فلم يقل ثم اعلم ان جميع الكتب المنزلة
قد نسخت بالقرآن تلاوتها وبعض احكامها والله تعالى اعلم
ومما يجب شرعاً على كل مكلف لايمان بالقضاء والقدر كما وردت النصوص
الشرعية وكما أمرنا بالايان بهما فقد نهينا عن الخوض في مباحثهما
ولكن لما كان الايمان بهما لا بد فيه من تفسير معناها نقول ان المنقول
عن الماتريدي في تفسيرهما ان القدر هو محدود الله تعالى ازلا كل
مخلوق بحده الذى يوجد عليه من حسن وقبح وتقع وضرا الى غير ذلك
أى علمه تعالى ازلا صفات المخلوقات فيرجع الى صفة العلم وان القضاء ايجاد
الله تعالى الاشياء على وفق علمه تعالى وتقديره لها فى الازل فقد بين أن
القدر والقضاء راجعان الى تعلق العلم الالهى بالاشياء وتعلق القدرة
الالهية بها وهذا قد مر بياناً عند بيان ما يتعلق من صفات الله تعالى بالاشياء
وما لا يتعلق بهما كما كان لما كان خطراً للجهل فى فن التوحيد عظمياً صرح
العلماء بوجود الايمان بالقضاء والقدر ولا سيما أنه قد صرح بالايان بهما
في صحيح الاحاديث ثم اعلم انه وان وجب الايمان بالقدر لكن لا يجوز
لاحتجاج به لا قبل الوقوع توصل الى الوقوع بأن يقول الشخص قدر الله

تعالى على الزنا مثلاً وغرضه بذلك التوصل الى الوقوع في الزنا ولا شرع
الحجة عليه في ذلك اذ يقال له من جانب الشرع وما أدراك أنه قدر عليك
من الازل ذلك حتى تقدم عليه فاقدامك على الذنب ليس الا لهوى نفسك
وباختيارك وبذلك تؤاخذ عليه ولا يعد الوقوع تخلصاً من الحد الشرعي
ونحوه بأن وقع شخص في الزنا مثلاً وقال قدر الله تعالى على ذلك وغرضه
التخلص من الحد للشرع الحجة عليه ايضاً اذ يقال له انك اقدمت على
الذنب ولا علم لك بتقديره عليك ازلاً فاقدامك عليه ما كان الا لهوى نفسك
وجراءك على الله تعالى وبذلك تؤاخذ ويجب عليك الحد والله تعالى اعلم

(افصل الخامس)

(في الايمان باليوم الآخر وما يشتمل عليه وما يبعث وما يتقدم)

ذلك من احوال الموت والقبر وما يتبع ذلك

(ورد الشبه التي ترد في هذا المقام)

اعلم انه مما يجب على كل مكلف شرعاً الايمان باليوم الآخر وهو يوم القيامة
واوله من رقت الحشر وينتهي بدخول اهل الجنة الجنة واهل النار النار
والواجب الايمان به وما يشتمل عليه كما يجب الايمان بما يتقدمه من العلامات
التي ثبت بالنصوص الشرعية وما يتقدمه ايضاً من قبصر الروح واحول
القبر وامثال ذلك مما ثبت في النصوص الشرعية الصحيحة وتفصيل جميع

ذلك فيما سئلي عليك فنقول قد وردت الآيات والاحاديث الصحيحة
واتفق اهل السنة والجماعة ان لكل انسان روحا جرت عادة الله تعالى انها
اذا كانت في جسده كان حيا واذا فارقت حله الموت وان عمر كل انسان مقدر
بتخصيص الله تعالى لا يزيد ولا ينقص حتى المقتول فانه ميت باجله فاذا
انقضى اجل الانسان يقبض روحه الملك الموكل بقبض الارواح وهو ملك
من اكار الملائكة يسمى بعزرائيل فهو يقبض الروح اى يخرجها من
مقرها ثم يعدو وضع الانسان في قبره يعيد الله تعالى اليه الروح ويرد اليه من
الحواس والعقل ما يتوقف عاياه فهم الخطاب ويتأني مع مرد الجواب ثم
يأتيه في تلك الحالة ما كان ويسأله عن معتقده والحكمة في هذا السؤال ان
يظهر لدى الملائكة المؤمن والمطيع وغيرهما ويرتب على ذلك اما تنعم الميت
في قبره اما عذابه ويستثنى من هذا السؤال من وردت الاحاديث باستثنائه
كالا نبياء وغيرهم كما هو مبسوط في كتب الاحاديث ثم ان الميت اما ان يتنعم
في قبره وان كان مؤمنا مطيعا واما ان يعذب والمعذب اما ان يدوم عذابه
الي يوم القيامة واما ان ينقطع كافي بعض عصاة المؤمنين ومن احوال القبر
ضغطة وهى انتقاء حافتيه على الميت ولا ينجو منها احد الا من استثنى في
الاحاديث كالا نبياء ثم اذا انصرم الزمان وقرب يوم القيامة ظهرت له
علامات منها العلامات الصغرى الى ظهر منها في هذا الزمان الكثير ومنها
العلامات الكبرى وهى عشر ظهور المهدي وخرج الدجال ونزول

سيدنا عيسى عليه السلام وخر وج بأجوج وما جوج وخر وج الدابة الى
تكم الناس وطلوع الشمس من مغربها وظهور الدجال و يبعث في
الارض أربعين يوما يصيب الكافر حتى يصير كالسكران و يصيب
المؤمن منه كهثة الزكام و خراب الكعبة على يد الحبشة بدموت عيسى
عليه السلام و رفع القرآن من المصاحف والصدور رجوع أهل
الارض كلهم كفارا ثم ينفخ في الصور والنخلة الاولى فيموت أهل الارض
والسموات والصور هوشى كالقرن كبير جدا ينفخ فيه سيدنا اسرافيل
أحد كبراء الملائكة ثم بعد مضي زمان طويل والخلائق موتى ينفخ في
الصور مرة اخرى فيبعث الله تعالى الموتى من قبورهم ويحشرهم الى
الموقف وهو الموضع الذى يقفون فيه لفصل القضاء واجراء حسابهم
ومن أهوال الموقف طول الوقوف فيه ودنو الشمس من رؤس
الخلائق حتى تكون على قدر الميل وخوضهم فى العرق الذى هو
نير من الجيفة ويكون خوضهم فيه على قدر اعمالهم حتى
أن بعضهم يلجم العرق إلجاما وسؤال الملائكة لهم عن اعمالهم وتقر يطهم
فما وشهادة اعضائهم وجلودهم والارض والحفظة الكرام عاينهم
ولا يصيب شئ من تلك الأهوال الا نبياء والاولياء واثار الصالحاء ثم بعد
شداد أهوال الموقف يشفع سيدنا (محمد) صلى الله تعالى عليه وسلم
اشتاعة الظمى وهى شفاء وهى فصل القضاء بين جميع الخلائق عند
ما يشد الأهوال عارهم و يطول وقوفهم فيستشاون فيشفع لهم عند ربهم

في ذلك وبعد ذلك له شفاعات كثيرة منها شفاعته في ادخال قوم الجنة بغير حساب ومنها شفاعته في عدم دخول النار لقوم استحقوا دخولها ومنها في اخراج العصاة الموحدين من النار ومنها في زيادة الدرجات في الجنة لاهلها ومنها غير ذلك كما جاء في الاحاديث الشريفة و يشفع غيره عليه السلام من الانبياء والرسل والملائكة والصحابة والشهداء والعلماء العاملين والاولياء و يأخذ العباد صحفهم وهي كتبهم الى كتبت في الملائكة ما فعلوه في الدنيا وتوزن أفعال العباد بميزان وجمهور المفسرين على أن الموزون هي الكتب التي اشتملت على اعمال العباد بناء على أن الحسابات مميزة بكتاب والسيئات بالآخر ويجب علينا الايمان بالوزن والميزان وتقويض علم حقيقة ذلك الى الله تعالى وتحمسب الاخلاق أى يوقف الله تعالى الاخلاق على أعمالهم خيرا كانت او شرا قولا كانت أو فعلا تفصيلا بعد اخذهم كتبها ويكون الحساب للمؤمنين والكافرين ويستثنى من ذلك من وردت الاحاديث باستثنائهم عن الاخلاق على الصراط وهو جسر ممدود على متن جهنم يمر عليه الاولون والآخرون وهو طريق الناس الى الجنة فاما منور الطائون والذين غفرت سيئاتهم يمررون عاياه ويخلصون الى الجنة الكفار وبعض عصاة المؤمنين الذين حكم عليهم بالعذاب في جهنم مدة يسقطون في ارجحهم في حال مرورهم على الصراط ومرور لجاجين محذوف في المراجعة والبطء حسب مقاماتهم والحكمة في المرور

على الصراط ظهور النجاة من النار وأن يصحبر الكفار بفوز المؤمنين
بعد اشتراكهم في المرور وما اشتمل عليه يوم القيامة وجود حوض
عظيم لصيّدنا (محمد) صلى الله تعالى عليه وسلم يرده المؤمنون
ويشربون منه عند العطش الا كبرثم ان الله تعالى خلق دارين عظيمتين
احدهما دار النعيم وهي الجنة وفيها من النعيم الذي اعدّه الله تعالى لعباده
المؤمنين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وثانيتهما
دار العذاب وهي جهنم أعد الله تعالى فيها من العذاب للكفار والعصاة
م ترجف عند ذكره القلوب وتتشعر الجلود أعاذنا الله تعالى منها وما ن
الداران مخلوقتان وموجودتان كمادات على ذلك الآيات والا حاديت وبعد
انقضاء حساب الخلائق ومرورهم على الصراط يدخل الجنة ؤمنون
الطائعون من جميع الامم وعصاة المؤمنين الذين غمرت سيئاتهم او أدركتهم
شفاعة ويدخل جهنم الكفار وعصاة المؤمنين الذين حكم عليهم بالعذاب
مدة اما الكفار فلا يخرجون منها ابدا واما العصاة المؤمنون فما آثمهم
الخروج منها ودخل الجنة بعد انقضاء مدة عذابهم أو بوالهم شفاعة ثم
يدوم اهل الجنة خالدون في الجنة وأهل النار الكفار خالدون في النار ابد
الا بدير ودهر الداهرين وكل ما مر فقد ثبت بالآيات الكريمة والا حاديت
الشر بقة وهو مذهب أهل السنة والجماعة ويجب الايمان به على كل مكلف
شرعا والله تعالى اعلم

* (توضيحات يندفع بها بعض الشبه الواردة) *

(على ما مر في هذا المقام)

إعلم أنه قد ترد بعض الشبه على بعض ما ذكرهنا في هذا المقام ولكن هي عند من يؤمن بوجود الله تعالى وعظيم قدرته وواسع علمه و يستقد أن الله تعالى هو الذي أوجد هذه الأكوان من العدم وصورها على صور تشتمل على دقائق الحكم لا يصعب عليه الايمان بجميع ما مر ولا رد لتلك الشبه عن عقيدته بقاطع البرهان وواضح التبيان وأما من لم يكن مؤمنا بوجود ذلك الإله العظيم فالصواب في حقه أولا أن تقام له الأدلة على وجوده تعالى ثم بعد ذلك تكشف شبهته في أمثال هذه المقائيد وتوضح رد تلك الشبه أن يقال إن الذي ثبت في النصوص الشرعية أن الإنسان روحا تتعاق بجسده ويتسبب عنها حياته وإذا فارقته بقبض ذلك لها حله الموت فبعض علماء الاسلام خاض في البحث عن حقيقة هذه الروح ولكن لم يقم معه برهان قاطع شرعى أو عقلى على بيان حقيقتها وبعضهم وهم أهل الطريق الاسلام ترك الخوض في هذا البحث اذ لم يرد عن الشارع دليل على حقيقتها بل قد ورد في الشرع ما يشير الى ان ترك البحث عن حقيقتها هو الاولى وعلى طريقة هؤلاء العلماء يكفى في تصديق النصوص الشرعية الواردة في وجود الروح ان يعتقد المكلف ان لكل انسان روحا وهي شئ موجود الله اعلم بحقيقته وليس اقول

بوجوده ما يخالف العقل وعدم الاحساس به كما يقول بعض الجهلة بأننا نرى
 شيئاً يخرج من قم الميت عند موته لا يقتضى عدمه اذ ربما يكون عدم
 الاحساس به للطافته كالهواء او كالثير الذي يقول به الطبيعيون المتأخرون
 اولدقته جدا كالحيوانات الصغيرة جدا التي توجد في المياه وكثير منها لا يرى
 حتى بالمجسمات المرئية او غير ذلك وكونه بتلك اللطافة او الصغر وتنشأ عنه
 الحياة لا غرابة فيه فكم من عقار او نبات لطيف او صغر جدا انشأ عنه
 حوادث عظيمة لا تحدها العقول وكذلك شرارة النار اذا لامست كمية
 كثيرة من الاجسام القابلة للاشتعال كغبار وكافى الجزء الصغير من السم اذا دخل
 الجسد وما يحدث عنه واما مثال ذلك كثير مما هو لطيف او صغر تنشأ عنه
 حوادث عظيمة فلا غرابة في تسبب الحياة في الجسد عن الروح وان كانت
 امر الطيف او صغرا جدا لاسباب الحياة لا تنشأ عن الروح بطبيعتها بل بنحاق
 الله تعالى والروح انما هي سبب عادي فلا اشكال في ذلك اصله ان تكن
 الروح بتلك اللطافة او الصغر فلا مانع ان يجعل الله تعالى للملك قدرة على قبضها
 واخراجها من الجسد ألا ترى المغناطيس قد جعل الله تعالى فيه خاصية تجذب
 الحديد فيجذب الطيف وادق برادة من لو لم تر بالعين ولا بمجسمات المرئية
 وكل ذلك من الجائزات العقلية لذاخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى فلا
 شئ يوجب الاشتباه ثم لما وردت نصوص الشريعة بوجوب اعتقاد البعث
 أي ان الله تعالى يعيد الاموات يوم القيامة ويحييهم كان المشركون في

عصر الرسول عليه الصلاة والسلام يوردون الشبه على القول بالبعث
ويقولون كيف يحيى الله تعالى الاموات بعد مفارقتهم الحياة وفنائهم وتفرق
أجزاءهم بين اجزاء الارض فكان القرآن الشريف يرد عليهم تلك الشبه
في آيات كثيرة بما معناه ان الله تعالى تام القدرة كامل العلم لا يعجزه شيء
مهما كان عظيما ولا يخفى على علمه شيء مهما كان دقيقا خفيا والذي أوجد
الكائنات من العدم بذلك الا تقان والاحكام هو قادر على اعادة الاموات
بعد الفناء وإحيائهم للحساب والجزاء ويعزب لهم سبحانه الامثال التي
تقرب ذلك لمقوله بأن الله تعالى يحيى الارض بعد موتها بانزل المطر عليها
فتصبح مخضرة مزهرة مهجة مدان كانت قاحلة يابسة لا ترى فيها اثر للحياة
الى غير ذلك من الامثال التي ترفع عنهم شبه البعث الى قامت عندهم ثم ان
علماء الشريعة الاعلام لما وجدوا للفلاسفة المنكرين للبعث شبها اخرى
يزعمون فيها حصول محالات عقلية على القول بالبعث قال اولئك العلماء
رحمهم الله تعالى ان الواجب شرعا على كل مكلف ان يتقرب بمصول البعث
والاعادة وان ذلك يحصل على وجه لا يستلزم محالا عقليا والله أعلم بكيفية
ذلك ولا لزمنا لصحة الايمان بالبعث ان نبين الكيفية التي يجريها الله تعالى
في امر البعث بل نفوض علمها اليه تعالى ولكن للمحافظة على افكار
الضعفاء في الدين من الاضطراب نقول في توضيح ذلك من الممكن ان المعاد
من الجسم بالبعث هو جميع أجزائه الاصلية أى الباقية من أول العمر الى

آخراً لا الأجزاء الفضلية التي تتكون في الجسم من الأغذية ثم تتحلل ويخلفها غيرها ولم تجرأ وإذا كان الأمر كذلك فما المانع من أن الله تعالى العظيم القدر الواسع العلم يحفظ تلك الأجزاء الأصلية للإنسان بعد موته من التفرق ومن زوال صورته ومن دخولها في أجزاء أصلية لحيوان آخر يأكل إنساناً وازدخلت في تركيب الأجزاء الفضلية لذلك الحيوان فتفضل عنها عند انحلالها بموت ذلك الحيوان ثم عند المادة والبعث يعيد الله تعالى تلك الروح تلك الأجزاء الأصلية للإنسان ويضم إليها أجزاء فضلية يكمل بها مقدار الإنسان وهيكله كما كان قبل الموت سواء كانت تلك الأجزاء عين ما كانت قبل موت الإنسان أو غيرها ويكون الإحساس بالإنعذاب والمعذب إنما هو لمجموع الروح ولهذه الأجزاء الأصلية ويصدق على هذه الكيفية أنها إعادة أقداء تتلاقى الروح بالأجزاء الأصلية التي هي حقيقة الإنسان بعد أن فارقت وأعيد لهذه الأجزاء الأصلية الحياة وأعيدت إليها أجزاء فضلية كمل بها الإنسان الذي كان قبل الموت وإما كان الحال كذلك فلا يقال من شبه أولئك الفلاسفة أن الإنسان المنعم أو المعذب هو غير الذي كان قبل الموت ولا يقال إن الروح حين تتعلق بجسد واحد فيما إذا أكل إنسان إنساناً وصار بلا غذاء واحد لا يقال أن مادة واحدة حاصلة لأناس كثيرين حيث أن المشاهد على ظاهر الأرض أجزاء جثث الموت القديمة وقد زرع في الأرض

زروع كثيرة وغرس فيها أشجار واغتذى منها الناس وانما قد ذلك
 في أبدأ أنهم لما ودمالا نامع جميع ذلك القول ان الاجزاء الاصلية التي كانت
 مع الروح المتعلقة بها قبل الموت اسما ناهي عينيها مع الروح المة لمة بها عند
 البعث ذلك الانسان بعينه وقدره الله تعالى وعلمه يصلح ان لا اجزاء هذه
 الكيفية التي لا تضمن محالا أصلا وعدم احسا سنا بها لا يستلزم عدمها
 اذ يحتمل أننا شاهد تفرق الاجزاء الفضلية ولا نشاهد الاجزاء الاصلية التي
 هي حقيقة الانسان اما لدقتها واما للطاقتها واما لغير ذلك وكم من العوالم لم
 ترل في حيزا خفاء محجوبة عن حواسنا ولا مانع ان تكون هذه من هذا القبيل
 والمما يخص ان نصوص الشريعة نطق بالعادة والبعث فنحن نؤمن
 بذلك ونعتقد انه سيكون على وجه لا يستلزم محالا ولا يلزم ما بيان الكيفية
 على وجه التفصيل وان احتجنا الى هذا البيار نجد ان مثل تلك الكيفية التي
 قررناها كافية وافية في اقناع العقول ودفع الشبه كما لا يخفى على المتأمل
 المنصف وان كما غير مكلفين بقاء هذا التفصيل الذي شرحناه بل
 الذي تكلفه الايمان بالبعث على وجه لا يستلزم محالا كما تقدم ثم
 نقول وفي القول بالاجزاء الاصلية التي مر شرحها تندفع الشبهة عن نعم
 الغير وعذا به اللذين وردت بهما النصوص الشرعية اذ يقال ما المانع ان
 الله تعالى يجمع للروح تعلقا خاصا بتلك الاجزاء الاصلية بحيث تحس بالنعيم
 او العذاب وهي في الثبر ونحن وان كنا نشاهد الجسد قد تفرق وتلاشى

ولا حياة فيه فتلك الاجزاء الاصلية يجري فيها التنعيم و"تذيب ولا ترى
شيأ من ذلك الخفائهم عن ابصارنا لدقتها اوللطاقتها وكذا ان تدفع الشبه
الواردة على ما جاء من نصوص الشريعة ان بعض الناس هم احياء عند ربهم
يرزقون كالشهداء فانه يقال ايضا لا مانع ان الله تعالى يجعل لارواحهم
تعلقا خاصا باجزائهم الاصلية بحيث تكون حياة حياة تقبل الرزق والتنعيم
بتوهم مخصوص هو الذي اخبرت عنه المصوص وان كما لا نرى ذلك وكل
ذلك من الجائزات العقلية التي لا تستلزم محالا وداخلة تحت تصرف قدرة
الله تعالى ومن اطالع على ما يقوله المناخرون من الطبيعيين في احوال
الحيوانات الصغيرة التي لا ترى الا بالابا كبر المجسمات للرئي من ان لها ادراكا
واحساسا وسمعا على معاشها واحتراسا على حياتها ومقابلة لبعضها البعض
واحتيالا على تحصيل رزقها وغير ذلك لم يستبعد ما قررناه في حق الاجزاء
الاصلية لانها ان وقبولها للعقل ارواحها بها احساسا بما يريد الله تعالى
لها من نعيم او عذاب من غير ان سمع نحن شيء من ذلك والله على كل شيء
قدير ثم ما ورد من ان أعضاء الخلق وجلوه هم والارض تشهد عليهم هو من
الجائزات العقائية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى كما تقدم توضيح
نظيره في ان معجرات الرسل من ان منها نطق الجمادات فحيث ان الله تعالى
هو الخالق لصفة الكلام في الاسنان ولا يتوقف خلقه لها على حياة
ولا غيرها كما اقيم على ذلك البرهان فلا مانع انه تعالى يخلق في تلك الاشياء

الكلام وتشهد على العصاة بعمالهم وحكمة ذلك تخويف العباد من ارتكاب المعاصي عندما تخبرهم الرسل اراعضاءهم وجلودهم والارض التي يعصون عليها تشهد عليهم يوم القيامة وايضاظهار عظمة قدرة الله تعالى في ذلك اليوم وظهور بالغ حجته على العباد والله الحجة البالغة ثم ان الصراط الذي يمد على متن جهنم لمرور الناس عليه كما تقدم شرحه ليس فيه شيء يستبعده العقل لكن في بعض روايات وردت في وصفه ليست من الروايات المتواترة وان اشتهرت ان الصراط يكون ادق من الشعرة وأحد من السيف وهذه الكيفية قد يستبعدها بعض الضعفاء وان كانت من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة القادر العظيم ومع ذلك فقد بازع في صحة ذلك بعض العلماء الاعلام كالعز بن عبد السلام والشيخ القرافي والبدر الزركشي كما نقله الاجوري على الجوهرة قالوا وعلى فرض صحة الراوية فهو محمول على غير ظاهره بان يؤول بانه كناية عن شدة المشقة زاد القرافي ان الصحيح ان الصراط عريض وله طريقان يميني ويسري فاهل المعادة يسلك بهم ذات اليمين واهل الشقاوة يسلك بهم ذات الشمال وعلى هذا التقرير فلا اشكال يبقى هنا حتى على افكار الضعفاء و يكفي المكلف الايمان بوجود الصراط ولو على هذه الكيفية والله تعالى اعلم

ثم مما تقدم في الالامات الكبرى ايوم اقيامة طالع الشمس من

مغربها والذي ورد في ذلك الحديث الشر يف انها تطلع من مغربها حتى
تتوسط السماء ثم تعود فتغرب في جهة المغرب وتستمر بعد ذلك على
عادتها الاصلية وهذا من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة
الله تعالى فمن يؤمن بوجود الله تعالى وعظيم قدرته لا يصعب عليه الايمان
بذلك وقد مر توضيح جواز هذا الامر في نظيره من وقوف الشمس
ورجوعها معجزة لسيدنا (محمد) صلى الله تعالى عليه وسلم ولسيدنا يوشع
عليه السلام عند بيان معجزات الرسل وقررنا ذلك هناك باوضح بيان
فارجع اليه ان شاء في فصل المعجزات والله تعالى اعلم

ثم مما تقدم ايضا من تلك العلامات خروج يا جوج وما جوج وهما امانان
عظيمتان قدجا ذكرهما في القرآن الشريف وان ذا القرنين سد عليهما
طريق خروجهما من ارضيهما بالسد الذي اصطنعه وان ذا القرنين قال
ما معناه ان هذا السد اذا جاء وعد ربي جملة دكاء اي، منهدما وفسر
المفسرون مجي، وعد الله بمجي، يوم القيامة اي قر به وقد جاءت احاديث
صحيحة بتفسير خروج يا جوج وما جوج في آخر الزمان وان ذلك من
علامات قيامة الكبري فوجب على كل مكلف الايمان بذلك وما يقال
من ان علماء الجغرافيا قد ساحوا الارض ولم يعثروا على محل يا جوج
وما جوج فهو كلام لا يمنع صدق تلك النصوص الشرعية الواردة بوجودهم
في الارض وبيان ذلك انا نقول اولانا نسلم ان الجغرافيين ساحوا جميع

بقاع الارض ولم يدعوا بقعة منها الا وردوها وانما ساحوا البقاع المكونة
او القرية منها وكم من بقاع كثيرة واودية وجبال توجد في اطراف
الارض لم تطأها اقدامهم لاسيما في الاطراف الشمالية خلف جبال الجليد
ونهاية المنطقة المنجمدة الشمالية كما يعلم ذلك من الاطلاع على شروحهم
المستورة في كتبهم والهاين الامتين توجدان في بعض بقاع الاطراف
التي لم يصل اليها احد من اهل الجغرافيا وثانيا قد قال علامة المفسرين
الامام الرازي رحمه الله تعالى ان الاظهر ان موضع السد هو في ناحية اشمال
ولا يخفى على العارف بتخطيط الارض ان جهات الشمال بعد سيرها توجد
جبال جليدية لا تنقطع عنها الثلوج في جميع المسمول ولا يمكن لاحد في
هذه العصور رسالو كما ومن المعلوم ايضا انه يوجد حدها مسافة من الارض
ممتدة الى انتهاء الارض وحينئذ نقول ما المانع انه يوجد خلف تلك
الجبال ارض منخفضة عنها بحيث يتسبب عن انخفاضها خفة الثلوج عنها
بحيث تصلح لسكنى البشر وان يكون يا جوج وما جوج ساكنين في تلك
الاراضي المنخفضة ومن الجائز ان يكون في زمان ذي القرنين الذي مضى
عليه الى هذا الزمان الوف من السنين يوجد واد منخفض موصل لملك
الاراضي وطريق لها وكانوا يخرجون منه للامم المجاورين لهم خارج
تلك الجبال وبقا تلونهم فسد عليهم ذو القرنين مسلك ذلك الوادي
وحصرهم خلف تلك الجبال وصاروا غير قادرين على الخروج من الوادي

لوجود السد ولا يمكنهم تسلق الجبال لوجود الثلوج عليها ثم بعد ذلك حدثت حوادث جوية وتتابع نزول الثلوج حتى سدت ذاك الوادي وملاؤه حتى ساوته بالجبال التي حوله وخفى أثره ثم عند قرب يوم القيامة يذوب الثلج منه بأسباب جوية أو أرضية كالزلازل ويتيسر للامتين المذكورتين هدم السد والخروج من ذلك الوادي طبق ما جاءت به النصوص الشرعية ووجود الحوادث الجوية التي توجب تراكم الثلوج في بعض الأماكن هئات من السنين ثم زوالها لحوادث أخرى غير مستحيل لا عقلا ولا عادة بل إذا فتشنا التاريخ نجد لذلك شواهد ظاهرة كثيرة على وجه الأرض وقدرة الله تعالى صالحة لأجراء تلك الأعمال كلها وإمام ذاك التدبير وحيث كان ذلك جائزا داخل تحت تصرف القدرة الإلهية وقد وردت النصوص بخروج هاتين الامتين في آخر الزمان فنحن نؤمن بذلك ونصدق به بما قررناه ارتفعت الشبهة التي مستندها سياحة الجغرافيين هذا وإماما يذكر في بعض الكتب أن محل ياجوج وماجوج في المحل الفلاني من الأقاليم القرية المعمورة وأن الملك الفلاني الأموي والعباسي أرسل إلى السد من نظره إلى غير ذلك من الأخبار فهي من تاليفات القصاص لا أصل لها يعتمد عليه وأن اغتر بنقلها بعض المؤلفين والله تعالى أعلم * ثم مما ذكر في تلك العلامات ليوم القيامة نزول سيدنا عيسى عليه السلام من السماء واهرجائز عتلا كما أن صعوده إلى السماء عند ما طابته.

اليهود لتقتله هو امر جائز ايضا ولا يترتب على ذلك ادنى محال فما المانع ان الله تعالى يصعدده و ينزله بواسطة الملائكة الذين اعطاهم الله تعالى القدرة على الصعود والهبوط بين السماء والارض كما ياتى بيان ذلك ويحفظ الله تعالى حياته من جميع ما يتوهمه المتوهمون فى حق من يصعد الى فوق كرة الهواء فان احتياج الانسان لتنفس الهواء ما هو الا امر عادى والله تعالى قادر على حفظ الحياة بدون ذلك من تلك العلامات خروج الدابة التى تكلم الناس هو امر جائز والله تعالى قادر على اعطاء الدابة صفة الكلام وكذلك وجود الدخان فى الارض اربعين يوما كل ذلك من الجائزات العقلية الدخلة تحت تصرف القدرة الالهية لاشيء من ذلك يستلزم محالا فتؤمن بجمعه ذلك ونصدق به والله تعالى حكيم فى جميع ما تقدم من احوال البعث والسؤال والميزان والصراط وغير ذلك تجد كثرة ايمانها مذكور فى مطاوى كلام علماء الاسلام والله يتولى هذا انا اجمعين

ولنختم هذا الباب بذكر اداة عقلية على حصول البعث والجزاء وهى وان لم تكن برهان قاطعة فهى اقناعية تدعى عندها العقول وتطمئن لها القلوب وتتواردها بمجموعها على الفكر يجزم العقل بوقوع البعث والجزاء ولا يعير للشك اذا صاغية اعلم ان البعث والجزاء وان كان المشهور ان دليل جوازهما عقلى كما علمته مما مر ودليل حصولهما بالفعل شرعى وهو النصوص الشرعية الواردة فى القرآن الشريف والحديث المنيف لكن

اذا دقق النظر وجد أن لخصوهما دلائل عقلية اقناعية تطمئن لها القلوب
 كما قلنا فاستمع ما يتلى عليك من كلام العلماء الاعلام في ذلك فنقول انه بعد
 اقامة البراهين الفاطمة على وجود الله العالم واتصافه بصفات الكمال من
 الحكمة والعدل والرحمة لخلق لا شك ان كل معتقد لذلك يظهر له أن من
 حكمته تعالى وعده بهد أن خلق الخلق وأعطاهم عقولا يميزون بها بين
 الحسن والقبيح وقدرة بها يقدرون على الخير والشر أن يمنعمهم عن سوء
 اعتقادهم به وعن الجهل والكذب وايداء الصالحين من خلقه وغير ذلك من
 الفبائح ويرغبهم في عمل الخير واتصافهم بالاخلاق الفاضلة التي ينظم بها
 معاشهم ومن المعلوم ان هذين الامرين لا يمان الا بربط عمل الخير
 بالثواب وعمل الشر بالعقاب وغير حاصل في دار الدنيا فلا بد من دار
 اخرى يحصل فيها ذلك ولا يقال انه يكفي في الترهيب والترغيب بما
 اودع في العقول من تحسين الخيرات وتقبيح المنكرات لان الهوى
 والنفس يدعوان الانسان الى الانهالك والشهوات الحسانية واللذات
 الجسدية واذا حصل هذا حصل هذا التعارض بين ما تدل عليه العقول
 وبين الهوى والنفس فلا بد من مرجح قوى ومعا ضد كامل وما ذلك
 الا ترتيب الوعد والوعيد والثواب والعقاب على الفعل والترك
 ثم من حكمة السلطان الحكيم الرحيم أن يبحث نفوس رعيه للعطفاء على
 الفقراء ليعينوهم شئ من الاموال على مصداق معاشهم واللائق بالاغنياء

أن تكون لك الاعانة منهم على وجه الرغبة واشراح الصدور بذلك
 يصلح حال الفقراء ويندفع عنهم الشقاء ويفارقهم العناء في الجملة وحيث
 ان النفوس مفطورة على حب المال ولا يسمح بصرف شيء منه الا اذا
 وجدت عوضا هو خير منه فكان من حكمة الله تعالى أن يجعل دارا غير
 هذه الدار يكافئ فيها بالخير المصدقين على الفقراء والمساكين ويجازي
 ما نعي الصدقات والزكوات بما يستحقون فاذا علم الاغنياء بوجود دار
 أخرى وأنهم يكافئون فيها على الصدقة بعشر أمثالها فحينئذ ينفقون على
 الفقراء والمساكين برغبة واشراح صدور لما يرجونه من نوال الاجور
 بل يرغبون أيضا في الصدقات الجارية التي لا تنقطع فيرصدون الاوقاف
 الجسيمة ويشيدون للصلاوات والاذكار واطعام الطعام المساجد
 والزوايا والتكايا العظيمة فينتج عن ذلك من الخيرات ما لا يدخل تحت
 الحصر وكل ذلك ناشئ عن الرغبة في نعيم الدار الآخرة والنجاة من عذابها
 ولولا ذلك لما كان من تلك المآثر الخيرية الاقل القليل ثم ان السلطان
 العادل الحكيم الرحيم اذا كان له جمع من الرعية وكان بعضهم اقوياء وبعضهم
 ضعفاء كان من حكمته وعدله ورحمته ان ينصف للمظلوم الضعيف
 من الظالم القوي والله سبحانه وتعالى سلطان حكيم عادل رحيم فمن حكمته
 وعدله ورحمته ان ينصف لعبيده المظلومين من عبيده الظالمين وهذا
 الانتصاف لم يحصل في هذه الدار لاننا نرى المظلوم قديق في فيها فاني

غاية الذلة والقهر وسلوب المال مفضوح المعرض والظالم يبقى في غاية العزة والقدرة فلا بد من دار أخرى يظهر فيها هذا العدل وهذا الانصاف ثم انه لو لم يحصل للانسان معادل كان الانسان أخس من جميع الحيوانات في المنزلة والشرف ويان ذلك أن مصار الانسان في الدنيا أكثر من مضار جميع الحيوانات فان سائر الحيوانات قبل وقوعها في الآلام والاسقام تكون فارغة البال طيبة النفس لانه ليس لها فكر وتامل أما الانسان فيسبب ماله ون العقل يتفكر أبدا في الاحوال الماضية والاحوال المستقبلية فيحصل له بسبب أكثر الاحوال الماضية أنواع من الحزن والاسف ويحصل له بسبب أكثر الاحوال الاتية أنواع من الخوف فتثبت حصول العقل للانسان بسبب حصول المصارع العظيمة في الدنيا والآلام النفسانية المتديدة القوية أما اللذات الجسمانية فهي مشتركة بينه وبين سائر الحيوانات لان السارقين في مذاق الجمال طيب كما أن أفخر الحلويات في مذاق الانسان طيب فلو لم يحصل للانسان معاديه تكمل حالته وتظهر سعاده لوجب أن يكون كمال العقل سببا لمزيد الهموم والغموم والاحزان من غير جابر يجبر ذلك ومعلوم أن كل ما يكون كذلك فانه يكون سببا لمزيد الخسة والدناءة والشقاء والتعب الخالة عن المنفعة فتثبت أنه لو لا حصول السعادة الآخروية لكان الانسان أخس الحيوانات حتى الخنافس والديدان ولما كان ذلك باطلا قطعا علمنا أنه لا بد من الدار الآخرة والانسان خالق الآخرة

لا للدنيا هم ان هذه الدار هي كالميز بين الاخير والاشرار ليحزى الاولون
 بالتوب والاخرون بالعقاب لان كل من كان شريرا قال النار أولى به ويكون
 حظه من الوجود ما يحصله من لذات هذه الدار الفانية فاذلك نراها موفورة
 لكثير من أهل الزرع الاشرار منعمة على كثير من أهل الايمان الاخير
 ومن هذا المقام يعلم ان مذهب المنكرين للمعاد من الكفار شر لا يمان له شر لانه
 يلزم عنه لا حلال ولا حرام أصلا ومع هذا يمتنع العمران وقولهم بان نظام
 العالم يكمل بمعرفة الانسان ماله من الحقوق وما عليه من الواجبات الاسانية
 بهذه المعرفة تكمل له بالعلم الصحيح النام العام نقول في جوابه اهم قد غفلوا
 عن ان الهوى والشهوات وحسب الذات لا يقاومها مجرد القواين التي يقيمها
 العلم السياسي فلا بد من وزع آخر يزع النفوس عن المضار و مرجح يرجح
 اتباع طريق الخير وهجران سبيل الشر وهو الايمان بالمعاد والمكافاة على
 الاعمال ان خيرا فخير وان شرا فشر ولا فلية مل العاقل في الانسان اذا كان
 يعتقد انه مثل نبات الارض ينبت ثم يروى لا الى ربحه وليس له حظ من
 وحوده الا لذاته الحيوانية التي يتنا لها مدة حياته فهم ما سن له العلم السياسي من
 الضوابط لمعرفة ماله وما عليه فاذا قدر على قتل سواء وأخذ ماله الذي يبلغ
 ثلثين بدون ان يطلع عليه أحد من الناس او هتك اشرف عرص و لموع
 لذة بدون اطرز أحد فهل يظن ان تلك القواين التي سنهاله العلم السياسي
 تردعه عن ارتكاب ذلك لا يقول بذلك الامكابر ومن المعلوم ان الانسان

منطور على حب ذاته فمن يدري به حق الدراية لا يأمن له في شيء إلا إذا
وجدته مرتبط بالدين وانا نرى ان بعض الامم تعتقد المادويظهر فيها من
بعض افرادها ما يظهر من الفساد فكيف يكون حالها لو نسخ هذا الاعتقاد
منها قبل اشك أفسادها يصير عظيما جدا على انا نرى الامم الى انتشار بينها
العلم الديني ولا سيما السيامي في هذا الزمان لا تزال آخذة في سبيل الشرور بل
كلما ازداد ذلك العلم بينها ازدادت شرورها وفشا بينها الزنا الذي يضيع
الانساب ويحل عقد التناسل وقتل النفس والا تتحاروا زالة العقل بالمسكرات
والاحتيال يفتنونها وصنائعها على سلب الاموال والغش والتخديعة وكثير
من الاخلاق المخلة بنظام الهيئة الاجتماعية وما ذلك الا لان علومها التي
برعت فيها ليس لها في اعتقاد المعاد نصيب وبالطبع ان تلك الامم لا بقية
من اعتقاد المعاد قائمة بينها لو وجدناها قد هوت للدمار وأخذت تنمحى من
نوح الوجود وما يضحك الكلى ان القوم الذين ينكرون البعث والمعاد
لما لاحظوا ان العلم لا يتكفل بنظام الهيئة الاجتماعية الا اذا كان تاما عاما
في جميع الافراد الا نسانية اشترطوا في تكفله ذلك ان يكون تاما عاما ثم
قالوا لا بد من ذلك يوما ما الا ان ذلك بعيد جدا اور بما يلزم له ألوف من
الاجيال فهم في رقصهم لا اعتقاد المعاد وتمنيهم في العلم هذه الاداني الواهية
مثل الطبيب الاحمق الذي يقول للمريض بالمرض القتال اترك الحمية وكل
ما شئت واني بعد كذا وكذا من السنين آتيك بدواء يكون به شفاؤك قالى

يأتيه ان بذلك الدواء يكون المر يض قد هلك واصبح عظاما نخرة على انه
ليس من حسن التدبير وكياسة الرأي والاخذ بالحزم مع عدم اعتقاد أولئك
المنكرين للمعاد أن يجاهروا به بين العموم حتى يروا أن العلم الذي يزعمونه
بمجردة متكفلا بحفظ نظام العالم قد تم وعم والافهم بجاهرتهم بهذا القول
الباطل قد فتحو باب الدمار على العالم ونعوذ بالله تعالى ان يسيع هذا الفكر بين
الامم ومما اذ بالله تعالى ان يشيع والمقول تاباه هذا ما الله واياهم لما فيه من خير
الانام والنصيحة لهؤلاء المنكرين أن ياخذوا بالحزم والاحتياط و تصوروا
انهم اذا صدقوا المعاد وتاهبوا له فاذا كان حقا نجوا وان كان باطلا لم يضرهم
هذا الاعتقاد غاية ما في الباب ان يقال انه تفوتهم اللذات الحسانية لكن
هذه اللذات يجب على العاقل ان لا يبالى بها لامر ين احدهما انها في غاية
الخشاسة لانها مشتركة فيها الخنفساء والديدان والثاني انها منقطعة سريعة
الفناء والزوال فالحرص عليها لا يساوي ترك الحزم والاحتياط في امر
الذي تخشى عواقبه والله الموفق

(الباب الثالث)

« في رد شبهة عن نصوص شرعية تعتمد في الاعتقاد او التوفيق »

« بينها وبين ما يثبت بالدليل العقلي القاطع مما يتنا في المعاني »

« الظاهرة لتلك النصوص وفيه اربعة فصول »

اعلم اننا في هذا المقام نحتاج الى ثلاث مقدمات

(المقدمة الاولى)

ليعلم أن النصوص الشرعية التي يعتمد عليها في الاعتقاد كما يعتمد عليها في احكام العبادات واحكام المعاملات هي الآيات القرآنية وبعض احاديث نبوية ثبت نقلها عن الرسول عليه الصلاة والسلام ثبوتاً قطعياً تسمى بالمتواتر أو بعض أحاديث ثبت نقلها عنه عليه الصلاة والسلام ثبوتاً قريباً من القطعي يوجب طمأنينة القلب والطمأنينة هي فوق الطرود وودود اليقين وتسمى هذه الاحاديث بأشهوة ثم ان كل نص من هذه النصوص يجب علينا ان نعتد فيه بمعناه الظاهر المتبادر منه ولا يسوغ لنا تاويله وصرفه الى معنى آخر غير متبادر الا اذا قام دليل عقلي قطعي يناقض معناه الظاهر فحينئذ يكون قيام ذلك الدليل العقلي قرينة دالة لنا على ان معناه الظاهر غير مراد الشارع بل مراده معنى آخر غير ما يتبادر منه فتؤول النص حينئذ وصرفه الى معنى آخر غير الظاهر المتبادر على سبيل الاحتمال يكون قابلاً له وغير مناقض لذلك الدليل العقلي القطعي هذه هي القاعدة الكلية في النصوص الشرعية التي اعتمدها أهل السنة والجماعة وانما لم يجز ارادة غير المعنى الظاهر من النص الا لداع يدعو اليه لان الاصل في الخطاب ارادة المعنى الظاهر المتبادر دون خلافه اذ ارادة غير الظاهر من غير داع ولا قرينة يكون خلافاً في الافادة والاستفادة وفي ذلك من المفاسد ما لا يخفى وانما

انحصر الداعي الى ترك الظاهر بمعارضة الدليل العقلي القاطع لان رفض
 هذا الدليل رفض للاصل الذي ثبت به صدق الرسول عليه الصلاة
 والسلام وهو العقل اذ لو لا ما أمكننا الاستدال على صدقه عليه السلام
 بدلائل المعجزات ورفض العقل موجب لرفض الشرع وأما معارضة الدليل
 العقلي الظني فلا تكون داعيا لترك الظاهر من معنى النص لان رفض الدليل
 الظني لا يوجب رفض العقل كما هو واضح لاحتمال ان هذا الظن باطل
 في نفس الامر فلو تركنا الظاهر من النص لاجل الدليل الظني لكنا في
 معرض أن يكون اعتقادنا خطأ لاعتمادنا على الظن وحيث لا تعذر في
 ذلك اذ لا ضرورة تدعونا اليه كما ندعونا للضرورة عند معارضة الدليل
 العقلي القطعي على أن اتباع الدليل الضني وترك ظواهر النصوص يوجب
 اختباطا واختلاطا في الاعتقاد لا يحد فان الطنون كثيرة والاعتقاد في
 الشرائع انما يعتمد فيه اليقين فكان الصواب ان يتمسك بظواهر النصوص
 اليقينية الورود ولا يتحول عنها لجرد الطنون
 ثم قد يوجد في الاحاديث النبوية نصوص لا تتوفر في نقلها عن الرسول
 عليه السلام الشروط التي تبلغ بها درجة المتواتر او المشهور فلا يكون ثبوت
 ورودها يقينا بل ظنيا وتسمى بالاحاد ويعتمد عليها في احكام العبادات
 والمعاملات ولا يجب ان يعتمد عليها استقلالاً في الاعتقاد حيث انها ظنية
 والاعتقاد لا يعتمد على الظن ولكن اذا نقلها العدول وصارت معتمدة الفقهاء

في الاحكام لا يجوز انكارها حيث لم يعارضها معارض عقلي لئلا يجر ذلك الى انكار المتواتر والمشهور الموجب انكارها الكفر أو التضليل والعياذ بالله تعالى نعم اذا اكتنف الاحاد ما يقويها ويجهلها يقينية الثبوت فيعتمد عليها حينئذ في الاعتقاد كما قيل في حديث عذاب القبر والله سبحانه وتعالى أعلم

(المقدمة الثانية)

أعلم انه لا يجب علينا شرعا من الاعتقادات الا ما قام عليه الدليل العقلي القاطع لذي لا يحتمل النقيض أو ما قام عليه الدليل الشرعي بان نقل لنا عن الرسول عليه الصلاة والسلام اية قرآنية وحديث متواتر أو حديث مشهور يدل على ذلك ولا يجب علينا تقليد غير ان رسول المعصوم عليه الصلاة والسلام فيما ثبت عنه قطعا وأما اذا تقاتلتنا مسألة اعتقادية عن ائمة علماء الامة الإسلامية ن غير اظهار دليلها العقلي القاطع او دليلها الشرعي الثابت قطعا عن الرسول عليه الصلاة والسلام فلا يجب علينا تقليده في تلك المسألة لاسيما اذا كانت مناقضة لظاهر من ظواهر نصوص الشريعة التي تعتمد في الاعتقادهم اذا أول بعض العلماء الذين تعتمد عليهم في فهم النصوص الشرعية بعض تلك النصوص بتاويل مناسب موافق للقواعد الشرعية والاصول العربية فلاخذ بتاويله سائق غير مضر في عقيدتنا اذا ظهر لتاويله داع قوي مثل الدليل العقلي القاطع الذي يحمل على التاويل

وصرف النص عن ظاهر معناه فانه حينئذ يكون الاخذ بتأويله هو
 الصواب ولا يقال اننا قلنا ذلك العالم في الاعتقاد وانما يكون اعتقادنا
 معتمدا على النص وقلدناه بفهم النص وتأويله لانه هو اعلم منا بذلك فمن
 هنا يظهر لك خطأ بعض أهل هذا العصر في تقليد فلان الفلكي او فلان
 الجغرافي او فلان الجيولوجي المشهورين في قنوتهم في بعض مسائل ربما
 تكون مخالفة لخواهر نصوص الشريعة الى اعتماد في الاعتقاد بهذا الحال
 ربما يقع هؤلاء المقلدين في الخروج عن الدين والعباد بالله تعالى وهم
 لا يشعرون والذي يقع أولئك المقلدين في تقليد فلاسفة هذا الزمان في
 تلك المسائل هو انهم نظر واهملوا دلة في بعض مسائل قنوتهم يقينية قطعية
 كادلته في المسائل الحسابية والهندسية وبعض التجربات الطبيعية
 المحسوسة قاغروا بهم وادغمهم الوهم في اعتقاد ان كل ما يقوله أولئك
 الفلاسفة صواب يقيني الثبوت وانهم لا يعتمدون في ادلتهم في جميع قنوتهم
 الا على اليقين ولم يدروا أنه يوجد فرق بين ادلة المسائل الحسابية وما ذكر
 معها وبين ادلة كثير من المسائل الفلسفية مثلا بان تلك يقينية وهذه قد
 يوجد بينها كثير من الظنون والتخمينات وقياس الغائب على الشاهد الذي
 قد يكون في نفس الامر قياسا فاسدا وان قيل ان بعض تلك المسائل التي
 يقدونها المقلدون فلاسفة هذا الزمان تكون مجمعا عليها عندهم قلنا انا
 معشر المسلمين لسنا ماورين في شر يعتنا به تقليد اجماع الاجماع هذه

الامة المحمدية اى اجماع علمائها الذين هم اهل الاجتهاد وفهم نصوص
الشريعة حيث شهد لهم الرسول عليه الصلاة والسلام بانهم لا يجتمعون على
ضلالة على ان اجماع هؤلاء الفلاسفة على بعض تلك المسائل قد يكون مبنيًا
على دليل ظنى فلا يفيد عصمة اجماعهم من الخطا لاسيما فى المسائل التى
تكون بعيدة المصنوعات عنهم كفاى المسائل الفلكية والجوية فان معظم
ادلتهم فيها الحدس والتخمين وقياس العائب على الشاهد كما يعلم من الاطلاع
على كتبهم التى تقرر فيها تلك المسائل ولنا عبرة فيما حدث على مذهب
المتقدمين من الفلكيين فى وجود الافلاك وما لها من الاحكام فانه قد مرت
عليها المئات من السنين وهم مجمعون عليه وكم الفوافيه من الكتب وكم
دونوا من الاصول والقواعد وكم صور وصور الافلاك وذكر والله من
الاحكام الطويلة العريضة فجاء المتأخرون وابطلوه من اصله وصار بينهم
بعد خرافة من خرافات البشر اذا تقرر هذا فاعلم انه كان من حق اولئك
المقلدين لعلا سفة هذا الزمان فى بعض المسائل المخالفة لظواهر نصوص
الشريعة الاسلامية ان يبحثوا عن ادلتهم فيها ويطلعوا عليها فان كانت ظنية
فلا يلقون لها بالا ولا يتركون اعتقاد ظواهر نصوص شريعتهم القطعية
الثبوتية من رسولهم الصادق المعصوم وان كانت ادلة يقينية ولم يبق معها
ريب فى دلالتها على ما يناقض ظواهر نصوص الشريعة فحينئذ يسوغ
لهم تاويل تلك الظواهر والتوفيق بينها وبين تلك المسائل كما هو القاعدة

التي مرتقريها عند اهل السنة والجماعة وان لم يكن أولئك المقلدون اهلا
للتاويل فليجمعوا فيه الى علماء الدين الاعلام فيفهمونهم التاويل اللازم
الجاري على قواعد الشريعة واصول اللغة العربية التي جاءت بها النصوص
الشرعية ويؤمنون على ايمانهم الذي به سعادة الدارين والله الموفق

(المقدمة الثالثة)

إن الشريعة المحمدية بل وسائر الشرائع انما يقصد منها بيان ما يرشد الخلق
الى معرفة الله تعالى باعتقاده وجوده واتصافه بصفات الكمال والى كيفية
عبادته واداء شكره والى الاحكام التي توصلهم الى انتظام المعاش وحسن
المعاد واما تعريفهم بمباحث العلوم الكونية من كيفية خلق العالم وما هي
النواميس القائمة في السماويات اوفى الارضيات وامثال ذلك فليس شيء
من نحو هذا من مقاصد الشرائع بل هذه المباحث هي معارف تتوصل
الناس اليها بعقولهم وربما ينتفعون بها في دنياهم وربما يكون حظهم منها
مجرد الاطلاع والشرائع لا تلقت اليها اولا وبالذات ولا تعنى تفاصيلها
نعم قد تدكر شيئا منها محملا على قدر ما يكون له دخل في مقاصدها الاصلية
فتدكر مثلا خالق السموات والارضين وابرازها من الدم واختلاف
انواع النخاوقات في تنوعات وكيفية تدبير الاكوان واعطاء كل منها نظامه
على سبيل الاحمال لاجل ان يكون ذاك دليلا عقليا للناس على وجود
إله العالم وعلى اتصافه بالعلم والقدرة والحكمة الى غير ذلك وقد تفضل

بعض تلك لمباحث لداع بدعو الى ذلك يكون مرجعه الى مقاصدها اذا
تقرر هذا فنقول

(الفصل الاول)

(في رتبة النصوص الشرعية الواردة في السماويات)

(والارضيات او التوفيق بينها وبين ما قام عليه)

(الدليل العقلي القاطع مناقضا لظواهرها)

اعلم انه قد ورد في نصوص الشريعة الاسلامية التي تعتمد في الاعتقاد ان الله تعالى خلق سبع سموات وخلق جسما كبيرا فوق تلك السموات يسمى كرسيه وجسا آخر فوقه يسمى عرشا وان بيننا وبين تلك الاجسام مسافات عظيمة كما ان بينها مسافات وانه تعالى خلق جسما كبيرا يسمى لوحا وجسا آخر يسمى قلما لا ثبات ما يكون في العالم وتسطيره لا عن حاجة الى جمع ذلك بل لحكم هو يعلمها سبحانه وانه خلق دارا تسمى الجنة أعدها للنعم الطائعين ودارا أخرى تسمى جهنم أعدها لعذاب غير الطائعين بعد خراب عالم الارض والسموات وبعث الناس بمد الموت كما قدم وانه خلق السكواكب وجعلها زينة السماء الدنيا أي السماء القربى من الارض فقال بعض علماء الاسلام هي مركوزة في نفس السماء وهو قول جمهور المفسرين وقال بعضهم هي دون السماء بينها وبين الارض وهو

منقول عن مكى وعن وهب بن وهب - له في مختصر الهيئة السنوية للقمر ما نى عن
كثير من المفسرين وغيرهم ونقل الشيخ مرعى الحنبلى في عجائب المخلوقات
حديثا واحدا عليه وكذلك نقل هذا الحديث ابو جعفر محمد بن عبد الله
الكسائى في كتاب الملكوت ونقل الرازى اثره عن كعب في تفسير سورة
القدر صريحاً فى ان الشمس دون السماء الدنيا وعلى هذا القول فيكون
معنى كونها زينة السماء الدنيا انها زينة لها بحسب ما رأى الناظرين اليها
وان كانت تحتها وهذا لا يلزم منه ان تكون مركوزة فى نفس السماء ولعل
اصحاب هذا القول يتناولون قوله تعالى (وجعل الصمير فيهن نورا) اى فى
السموات نظير هذا التاويل وورد ايضا من نصوص الشريعة ما يفيد ان
كلام الكواكب يسبح فى فلك فقال بعض علماء الاسلام ان الفلك هو
جسم مل الكواكب وقال بعضهم هو مداره اى الحيز الذى يسير فيه
من الفراغ وهذا قول الضحاك كما فى الرازى والذى عليه جمهور علماء
الاسلام ان السماء مرئية لنا كما يستفاد من ظاهر بعض النصوص وقال
بعضهم انها غير مرئية وانما ارئى الهواء نقله فى عجبائب المخلوق عن
القاضى ابى بكر بن العربى ولا بداه يؤول النص الذى يدل ظاهره على
انها ترى بتاويل مناسب وورد ايضا فى النصوص الشرعية ان الله تعالى
خلق سبع ارضين فقال بعض العلماء ان المراد بها اقاليم ارضنا السبعة وقال
بعضهم ان المراد طبقات الارض المتراكمة على بعضها وروى فى بعض

الاثار عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ان كل ارض منها كارضنا وفيها
 عالم كامل وورد من النصوص ما ظاهره أن الارض بسيطة كما في قوله
 تعالى والارض بعد ذلك دحاها وهو مذهب جمهور علماء الاسلام وقال
 بعضهم انها كروية وعن قال بذلك الامام الرازى وتأولوا قوله تعالى
 (دحاها) بأنه جعلها صالحة لسكنى الحيوانات بعد ان لم تكن كذلك وظاهر
 بعض النصوص يفيد ان الشمس هي التي تسير كما قال تعالى (والشمس تجري
 باستقرارها) وقوله تعالى (وجدها تطالع) (وجدها تعرب) وكما يفهم من
 استعمال أهل الشرع في عصر (النبي) صلى الله عليه وسلم وبعده من
 قولهم طلعت الشمس وغربت الشمس وظاهر ذلك ان الارض ساكنة
 وان لم يرد تصريح بحركتها ولا يسكونها فيجب علينا معشر المسلمين الايمان
 بما عطيه ظواهر هذه النصوص والاخذ بقول جمهور العلماء فيما فهموه منها
 وتأويل بعض العلماء المخالف للجمهور وان كان الاخذ به لا يضر في
 الدين بفساد الايمان لانه جار على تأويل مناسب ولكن حيث لم يظهر
 لنا داع قوي يدعو لذلك التأويل فلاخذ بقول الجمهور واعتمادنا على
 ما فهموه من النصوص يكون هو الموافق لقواعد الدين الاسلامي
 فان قيل ان المتأخرين من الفلاسفة القائلين دعونا انهم بارصادهم
 وبوسائط الالات الى اختراعها للنظر في احوال السماويات قد ثبت
 عندهم انه لا يوجد في الكون الا الكواكب وان ارضنا التي نحن عليها

هي كرة ومعدودة من جملة الكواكب وان الشمس واقفة في الوسط
تدور فسط على محورها دورة طيئة والارض وجميع الكواكب تدور
حولها بواسطة ناموس يسمى ناموس الجاذبية وان لارضها من
الكواكب دورتين دورة سنوية حول الشمس منها تولد الفصول
الاربعة ودورة يومية على محورها منها تولد اوقات الليل والنهار
بواسطة مقالة نور الشمس تارة والاستتار عنه اخرى وان الذي يراه من
الزرقانة هو لون الجو وليس هو سمات اذ لا وجود للسماوات عندهم
ولا يقولون وجود ارضين غير هذه الارض وشاع اقاويلهم هذه واخذ بها
الكثير من عامة الاسلام من غير التفات الى التوفيق بينها وبين النصوص
الشرعية التي تقدمت فكيف يكون التوفيق وهذا الحكم في ذلك قلنا قد تقدم
لك انه يجب علينا اعتقاد ظواهر النصوص الشرعية واعتمادها عليه
الجمهور في فهم ما فيها ولا يجوز لنا تاويل النصوص وصرفهم عن ظواهرها
الالاداع قوى وهو قيام الدالين العقل القاطع الما قضا لظواهر
النصوص ولا يجوز لنا تقليد علماء الاسلام في اسر الاعتقاد من غير ان
يظهروا الادلة العقلية الشرعية بما فكيف بمن سواهم وعلى هذا فمن يات من مائة
المسلمين احوال اولئك الكيدين المتخرين من غير دليل عملي قاطع يثبت
كل مسألة من المسائل التي ادعوا بها في تقديم او بدليل ظني لا مع اليقين
فعلية ان لا يلتفت لكلامهم ولا يتحول عن اعتقادنا انطباق ظواهر

النصوص الشرعية التي نقلها ولا يهمل اعتقاده على ما فهمه جمهور علماء
 الاسلام منها هذا الواجب عليه والحافظ لا يماه من الاختلال واما اذا
 بلغ احدا منا كلامهم المتقدم مع اقامتهم له الدليل العقلي القاطع الدال على كل
 مسألة من المسائل المذكورة من مسائلهم ويكون ذلك ما قضا اطواهر
 النصوص الى تقدمت بخصوص تلك المسائل فعليه أن يرجع حينئذ الى
 القاعدة الكلية الى تقدم لنا تقريرها وهي تأويل تلك النصوص وصرفها
 عن ظواهرها الى احتمال معان تناسب ما قامت عليه أدلة أولئك القوم
 العقاية القطعية اليقينية ولا ضرر عليه في ذلك به ان يتحقق صحة أدلتهم
 وافادتهم اليقين الذي لا شبهة فيه اذا تقر هذا فنقول في رد شبهة هذا المقام
 والتوفيق بين نصوصه وبين ما يفرض تحققه من الأدلة اليقينية المناقصة
 لتلك النصوص

اما قول أولئك الفلكيين ان الكواكب قائمة في الفضاء بناموس الجاذبية
 واستمر كوزة سما فها مرجائز عقلا داخل تحت تصرف قدرة الله
 تعالى ويكون ذلك الناموس من جملة الاسباب المادية الى وضعها الله تعالى
 في الاكوان فاذا قام الدليل العقلي القاطع على قيام تلك الكواكب
 في الفضاء كما يقولون تأول النص الذي ظاهره ان الكواكب مركوزة
 في السماء وهو قوله تعالى وزينا السماء الدنيا بمصابيح بانه من المحتمل أن
 يكون مراده تعالى بكونها زينة اماز ينتها بحسب رأى الرائي وان

كانت تحتها كما قال بذلك جملة من علماء الاسلام وتقدم نقله عن مكى
 وهب وكثير من المفسرين وكعب وناخذ بقول من قال من علمائنا ان
 المراد بأفلاك الكواكب هو مدراتها من الفضاء الى تدور فيها لا انها اجسام
 تحتها ولنكون قد جربنا على قاعدة التأويل عند قيام الدليل القطعى
 المعارض مع الموافقة لجملة من العلماء على أسهل وجه

واما قول أولئك الفلكيين ان المرئى لنا من الزرقة هولون الجوفغاية ما
 عندهم من الدليل ان نظاراتهم المجسمة لم تكشف لهم جساما غير الكواكب
 قائمة فى الفضاء ولذلك انكر واوجود السماء وتقول ما المانع ان السماء لشدة
 بعدها عن الارض بمسافات شاسعة ما عادت النظارات صالحة لا تحقق
 جسميتها لهم ويمكن ان يكون لو نها هو الذى يخفى حقيقة جسميتها وهذا
 هو الذى اوهمهم عدم وجود جسم فى الفضاء غير الكواكب على ان بعض
 علماء الاسلام وهو الفاضل ابو بكر بن العربى قد قال بان السماء غير مرئية
 وتاول النص الذى ظاهره انها ترى كما تقدم ولا يلزم من عدم رؤيتها عدم
 وجودها كما هو القاعدة المسلمة من انه لا يلزم عن عدم الوجدان عدم
 الوجود والله تعالى اعلم

واما قول هؤلاء الفلكيين ان الارض كرة فبعد اقامتهم لنا الدليل العقلى
 القاطع الدال على كرويتها لا مانع لنا من القول به ويمكن تأويل البصر الذى
 ظاهره انها مبسوطة كقوله تعالى (والارض بعد ذلك دحا) بان جعل

سطحها صالحا للسكنى بعد ان لم يكن كذلك مع انها فى نفسها كره كما قال
به الرازى وغيره ولا بد انه قام الدليل الفاطمى لدى من قال من علماء
الاسلام بكرويتها والله تعالى اعلم

واما قولهم ان الشمس لا تسير حول الارض وانما لها دورة بطيئة على
محورها والارض هى التى تدور دورتين احدهما سنوية حول الشمس
تولد منها الفصول الاربعة والاخرى يومية على محورها تتولد منها اوقات
الليل والنهار فنقول

هذا من الجائزات المفزية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى فاذا
اقاموا لنا الدليل المقبول اذ اطع على ذلك فلا مانع من القول به وتناول
ما ظاهره من النصوص الشرعية أن الشمس تسير وهو قوله تعالى
والشمس تجري استقرا لها بان ان اراد من جريها هو دورانها على محورها
والجري الى استقرار يكون لها بعد ذلك عند ما ينحرب عالم السموات
والارض بمجيء يوم قيامة فانها حينئذ تقف عن تلك الدورة وان سبجها
فى فلکها عبارة عن دورتها على محورها فى الحيز الذى هو فلکها كما تقدم
ان العلك هو الحيز فى تفسير بعض علمائها واما الارض فانه وان لم يرد
تصريح فى النصوص الشرعية بحركتها او بسكونها واسكن نسبة الجرى
والسبح فى الفلك الى الشمس وظواهر استتمالات الشرع واهل المصنوع
الاسلامية تدل بالطواهر على انها ساكنة والحركة اليومية التى نراها انما

هي الشمس والكواكب لا للأرض فإذا أقم لنا هؤلاء العالكيون
الدليل العقلي الفاطح على ان تلك الحركة اليومية للأرض تدور على
محورها يمكننا ان نصرف النص الذي ظاهره سير الشمس على ظاهره
كما تقدم كما يمكننا ان نقول ان استعمال الشرح فيما يدل ظاهره على
ان الدورة اليومية للشمس لا للأرض وجرى على ذلك استعمالات
المصور الإسلامية انما كان ذلك جريا على الطاهر المشاهد العامة
ومحاربة لاستعمال الأمم وما القوه في نظرهم وتكون هذه المسئلة من جملة
المسائل التي لم يؤذن للرسول شرحها للعموم لان كشف حقيقتها ليس
من مقاصد الشرائع لما تقدم ان مقاصد الشرائع انما هو بيان التوحيد
والعبادات ونظام المعاش وايضا بيان تلك المسئلة ربما قد يعجز عن
فهمه كثير من العامة لربما يكون فيه للعامة اضطراب واختلال
لا سيما الضعفاء منهم الذين يحدون ذلك مخالفا لمشاهدتهم ولسنا نقول
ان فهم هذه المسئلة يصعب على اجلاء الصحابة رضي الله عنهم الذين حازوا
من المعارف النبوية ما يؤهلهم لفهم اعظم المسائل اذ فيها بل نقول ان
فهمها يصعب على العامة لاسباب اهل البوادي ولينظر لوقيل للعرب الخاهلية
ان الأرض هي التي تدور والعالم على ظهرها لا يقطعونها ولا انفصل
عنهم ماء البحر وذلك وهم يشاهدون باصهارهم ان الدائر حول الأرض
انما هي الشمس والكواكب ماذا يكون حالهم حينئذ وما كان يظهر

فثبهم من المخالفة والامتناع عن التصديق لهذا القول وانظر الى ما استبعدوه
 وأنكروه من أمر البعث وأمثال ذلك ولكن الشرائع في غنية عن بيان
 مثل مسألة الارض اذ ليست من مقاصدها وأما بيان البعث فهو من
 مقاصدها لا فيه من الترهيب والترغيب المصلحين الا هم فلذلك لم ترك بيانها
 وان صعب فهمه على كثير بل ذكرته واقامت الدلائل عليه والمخلص
 أن الشرع جرى في استعماله على ظاهر الحال ويسمى ذلك في اصطلاح
 اللغة مجوزاً ولم يظهر الحقيقة للشعب لما قدمنا وهكذا يرى الآن من يعتقدون
 بدورة الارض يجرون في استعمالهم على ما هو ظاهر الحال ويقولون
 طلعت الشمس وغربت ولم يسمع أحدا منهم يقول قال لنا الشمس أو استترنا
 عنها وكل هذا جائز في الاستعمالات العمومية لقيام الصورة الظاهرية
 بالشهادة وبما علم أن جميع ما قررناه هنا وان كان شائعا لنا ولا ضير فيه الا أنا
 لا نقول الا بعد قامة الدليل العقلي القاطع على صحة قول هؤلاء الفلكيين
 والافئدة متمسكون بالطواهي لا يفارقها ولا يلتفت الى اقوالهم واجماعهم
 اذ ليسوا معصومين من الغلط كالمعصم اسلافهم والله تعالى اعم
 واما انكار هؤلاء الفلكيين لوجود السموات السبع والعرس والكرسي
 والقلم واللوح والجنة والنار فهذا ليس لديهم دليل عليه الا ابرهم ما وجدوا
 هذه الاشياء ولا راوها بنظاراتهم المحسنة وهول ان عدم الوجدان لا يستلزم
 عدم الوجود في نفس الامر وهذا مسلم عند جميع العقلاء فانكارهم لا يعيب

به ثم اتنا نحن واياهم متفقون على وجود الفضاء الذي لا يتناهى في المانع
 من ان الله تعالى خلق تلك الاجسام وراء عالم الكواكب بعد تسليم ان
 الكواكب قائمة في الفضاء وتلك الاجسام تكون بعيدة عنا بمسافات
 شاسعة لا تدركها نظاراتهم وانما وان ادركت بها السماء الدنيا التي هي
 اول تلك الاجسام فرما تكون تلك السماء ملونة بلون يوجب عدم تحقق
 جسميتها بالنظارات فهم لم يروا بنظاراتهم ولم يتحققوا الا جسمية
 الكواكب فافكروا ان تلك الاجسام وهي موجودة في الفضاء الواسع الشاسع
 وحيث ان ذلك جازم محتمل لا يخفى تحت تصرف قدرة الله تعالى بان يخلق
 سبحانه تلك الاجسام ويتجسم في ذلك الفضاء كما اقام الكواكب وقد
 اخبر وجودها الادلة عليه السلام فنحن نؤمن بوجودها وليس لنا دليل
 نصوصها الواردة فيها ، لا داعي لذلك لعدم قيام دليل قاطع يناقض
 وجودها ونكار أوائل القوم ليس في الاظنية فضلا عن ان يكون
 دليلا يقينا والله تعالى اعلم

واما انكارهم كون الارضين سبعة فهذا ايضا لا دليل لهم عليه فعائده
 ما عندهم ان يقولوا اننا لم ننظر غير الكواكب وهذه الارض ونحن نقول
 اولاً انه لم يتفق جميع علماء الاسلام الذين اعتمد على فهمهم للنصوص
 الشرعية على حمل النص الذي يدل على وجود سبع ارضين على ظاهره
 من وجود سبع ارضين منفصلة مستقلة كل واحدة منها بل بعضهم قال ان

المراد بها اقاليم ارضنا السبعة وبعضهم قال ان المراد طبقات ارضنا وثانيا
 اذا جري بنا على ما قل عن ابن عباس رضى الله عنه من ان كل واحدة منها
 منفصلة مستقلة مثل ارضنا وار في كل منها عالما كالما فهذا شىء من
 الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى الذى اوجد هذه
 الكواكب العظيمة الى يوجد بينها ما يزيد في العظم عن ارضنا بمئات
 الالوف فما المانع ان يكون الله تعالى قد خلق ست ارضين غير ارضنا
 وتكون تلك الارضون قائمة في الفضاء كما يقول اولئك الفلكيون في
 ارضنا وعدم رؤيتهم لها بنظارتهم يمكن ان يكون بسبب انها مظلمة السطح
 لا ترى كما ان القمر لا يرى عند المحاق ويمكن انهم يرونها بين الكواكب
 ويحسبونها من جملتها ولا غرابة في ذلك على اصولهم فكثير منهم من يزعم
 ان في الكواكب سكاوا ويستدلون على ذلك بادله ظنية تعلم من الاطلاع
 على كتبهم فحيث قد تدبر ان وجود سبع ارضين لا مانع منه وقد اخبرنا
 لصادق فنؤمن بوجودها ولا تلمت الى كلام هؤلاء الفلكيين الذين
 لا سند لهم في انكارها ولا يسوع لنا تفسيرها بكل من التفاسير المتقدمة حتى
 على قول ابن عباس رضى الله تعالى عنه مع اوجيها بما قدمناه والله
 تعالى اعلم

وقد بقي ص في القرآن الشريف رد على ظاهرها الشبهة على رأى الفلكيين

المتقدمين والمتأخرين وهو قوله تعالى في قصة ذي القرنين (حقى اذا
 بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حمئة) فان ظاهره أن الشمس
 تغرب في عين من عيون الارض وكانت يجب علينا الايمان بمعناه الظاهر
 لكن قد قام الدليل العقلي القاطع من لدن المتقدمين على أن الشمس
 أكبر من الارض بكثير ودخول الجسم الكبير في الصغير مع البقاء على
 مقدارهما من المحال وقام الدليل القاطع أيضا على أن الشمس لا تغرب في
 نفس الارض وعلى هذا فقد صرف علماء الاسلام هذا البص عن ظاهره
 الى غير ما ينبذ منه فقالوا يحتمل والله اعلم بمراده أنه تعالى اراد أن ذا
 القرنين لما بلغ ذلك المكان من بلاد المغرب وجد الشمس بحسب رؤية
 الراى تغرب في عين حمئة لان الناظر الى الشمس في سواحل البلاد الغربية
 يتخيل ان الشمس تغرب في بحرها الغربي المحيط بها وذلك البحر كثير الحماة
 السوداء والظلمة وذو سخونة وليس مراده انها تغرب في عين بالفعل
 ولذلك قال وجدها تغرب ولم يقل فاذا هي تغرب مثلا من العبارات التي
 تفيد حكاية واقع الامر بها وهكذا يقول الرجل منا أنى من المكان القلاني
 وجدت الشمس تغرب في البحر أو خلف الجبل أو في الوادي والحال ان
 اعتقاده أنها ام تغرب في واحد منها وانما حكى صورة رؤيته يؤخذ هذه
 التؤيل من الرازي والجلالين والكواشي كما نقله في عجائب المخلوقات قال
 الرازي وما قاله أهل الاخبار من ان الشمس حقيقة تغرب في العين كلام
 على خلاف اليقين وكلام الله تعالى مبرأ عن هذه التهمة فلم يبق الا ان يصار

الى الناول والله تعالى اعلم .

(الفصل الثانى)

« فى رد الشبه عن النصوص الواردة »

« فى شؤون الملائكة والجن »

قد تقدم لنا فى الباب الثانى وجوب الايمان بالملائكة والاّن تقول انه قد وردت نصوص الشريعة متواترة أو مشهورة واحاديث احادية لكن اكثرتها وتمدد طرقها بلغ ما يستفاد منها درجة التواتر بدل جميع ذلك على ان الله تعالى خلق اجساما لطيفة نورانية تسمى ملائكة قادرة على التشكل باى شكل ارادت وانها تقطع المسافات التى بين السموات والارض فى مدة قصيرة جدا وانها تراهنا منا ولا نراها وانها تعمل افمالا عظيمة تعجز عنها قوى البشر وانها موكلة بحوادث هذا الكون كنزول الامطار وتدير عالم الحيوان والنبات وغير ذلك وانه تعالى خلق اجساما اخرى تسمى جناتشابه الملائكة المذكورين فى بعض خواصها من نحو الاقتدار على التشكل والاحتجاب عن الابصار والاقتدار على اعمال عظيمة ولكنها تخالفهم بانها ليست نورانية مثلهم وانها مكافئة كالبشر فمنهم المؤمن الطائع والعاصى والكافر وقد وردت شبه على وجود الملائكة والجن وشؤونهم من نحو الاقتدار على التشكل والاعمال الشاقة مع انهم

اجسام لطيفة وغير ذلك من بعض الفلاسفة المتقدمين وتبعهم المتأخرون
وقول في بيان رد تلك الشبهة واظهار انها أوهام لا تقوم لدى الايمان
تعظمة قدرة الله تعالى على ايجاد الملائكة والجن في تلك الشؤون والاحوال
اعلم انه من الممكن الجازم ان الله تعالى عظيم القدرة واسع العلم قد خلق
الملائكة من مادة لطيفة كجادة الهواء او الاثير الذي يقول به المتأخرون من
انه مادة لطيفة جدا ما لثقل الكون لا ترى وقد كونهم سبحانه من تلك المادة
وجمع اجزاءهم بكيفية صالحة لتلك الخواص والشؤون التي ذكرناها لهم كما
كون سبحانه الحيون من العناصر الجسادية بكيفية اكسبته قبول الحياة
وجميع قواها من الادراك والحركة وغير ذلك بعد ان لم يكن للعناصر شيء
من ذلك ويحتمل حينئذ ان عدم رؤيتنا اياهم لشغافتهم ولطافتهم كالهواء
والاثير على ان الامر ظاهر جدا على ما ثبت لدينا معشر المسلمين من ان
الرؤية بمحصر خلق الله تعالى فمن الممكن ان الله تعالى لا يحلق رؤيتنا لهم
عند مرورهم امامنا ثم ان اقتدارهم على التشكل مع ايه جائر عقلا داخل
نحت تصرف قدرة الله تعالى يمكن توجيهم وبيان كيفيته تقريرا بامكان
للمقول ان الله تعالى كون تلك الاجسام على كيفية يقتدرون بها على تناول كمية
من الهواء او الاثير او نظير ذلك وكثيفها وتكوينها على الصورة التي
يريدونها ثم يابسونها كما يلبس الثوب فيضهرون للابصار بتمام الصور
وفي الاعمال الكبار والى اقدار الله تعالى البشر عليها من تحويلات

الاجسام الى بعضها كتحويل الكثيف لطيفاً واللطيف كثيفاً ما يقرب
فهمه قررناه الى العقول وحيث أن تشكّل تلك الاجسام كيفاً كان هو
مستند الى عظمة قدرة الله تعالى الذي تدهش أعماله الافكار فيما أعطاه
للحيوان والنبات من الخواص فلا غرابة في ذلك وكل مؤمن بذلك الإله
و بعظم قدرته وواسع علمه لا يستبعد حصول ما ذكر للملائكة

واما انهم يعملون أعمالاً عظيمة تنجز عنها قوى البشر مع انهم اجسام
لطيفة فبعد النظر الى اعمال الرياح التي تقطع الاشجار العظيمة وتهدم
الابنية الخسيسة واعمال القوة الكهربائية التي تجري الاثقال الى
بمعجزتها ألوف الرجال لا تجد في نسبة تلك الاعمال للملائكة مع انهم
اجسام لطيفة شيئاً من العراقة لاسيما وان الذي يقدرهم على تلك الاعمال هو
الله تعالى الذي لا يعد ذلك بالنسبة الى عظيم قدرته شيئاً صعباً واذا بصراً الى
ان بعض الناس يكسر بقوة ذراعه الحديد وما هي قوة ذراعه الا عمل
اعصابه مع عضلاته التي تنتهي أخيراً الى عصب اللطيف الخفيف الذي هو
مبدأ حركة الاعضاء على ما يقوله اوائك الفلاسفة وامنح للطافته لا يتحمل
اذى مصادة من جسم غريب الى صعود نقطة دم زائدة على انقدر اللازم
له قد تفسده وتعدم صاحبه الحياة ظهر لنا ان الله تعالى قادر على اعضاء
اللطيف قوة لا توجد في العصب الكثيف سبحانه من قادر عظيم واما ان
الملائكة يضيئون المسافات الخاسمة بين الاجسام السماوية وبينها وبين

الأرض بمدة قصيرة جدا فنقول «لا مانع منه عقلا لان سرعة الحركة ليست
 محصورة بحد يسير فليتنظر الى ما قاله اولئك انما هي سرعة من ان الجسم الساقط
 الى الأرض في اول ثانية من سقوطه تكون سرعته ستة عشر قدما واذا كان
 سقوطه الى الشمس تكون سرعته في تلك الثانية اربعمائة وخمسين قدما ثم
 ان الجسم يسقط في اى عدد كان من الثواني بعد الثانية الاولى ما يساوى
 مقدار ما يسقط في الثانية الاولى مضروبا في مربع ذلك العدد من الثواني
 فبالأمل في هذا الباموس يعلم ما تبلغ سرعة حركة الاجسام من العظمة
 التى يختار فيها العكر وكذلك عندهم في علم الهيئة ان نجم المشتري يجرى
 ثلاثين الف ميل في الساعة اى اسرع من كلة مدفع ثمانين مرة فيجرى
 تسعة اميال كلما تنفس الانسان وسرعة اجزائه الاستوائية في دورانه
 على محوره اربعمائة وسبعة وستون ميلا كل دقيقة ففى الساعة يقطع
 كل جزء من تلك الاجزاء سبعة وعشر بن الف وتسعمائة وعشرين مرة
 والمشتري اكبر من ارضنا باضع واربعمائة مرة على ما يقوله الاملكيون
 منهم فالذى جعل هذا الجسم الكثيف المعجم وكل جزء من اجزائه
 الاستوائية يقطع تلك المسافة السابعة في تلك المدة الجبرئية لا يبعد
 على قدرته ان يجعل الملك بقصع تلك المسافات بين السموات والأرض في
 مدة قليلة جدا وان كانت هذه المسافات اكثر بكثير من المسافات التى
 يقطعها المشتري واجزائه لم يكن النظر الصحيح في سير ذلك الكوكب

يقنع العقل بان قدرة الله الذي سيره ذلك السير صالحة لا عظم ما يكون
من جنس هذا العمل لا سيما وناموس الاجسام المساوقة قد بين عظم سرعة
حركة الاجسام وان قيل ان سير المشتري هو بواسطة الجاذبية على ما هو
مفصل في كتب اولئك القوم وكذلك سرعة الاجسام المساوقة قلنا وما هي
تلك الجاذبية التي ينسبون اليها اعمالا عظيمة في الكائنات وهم يعجزون
عن الافصاح عن حقيقتها وعمما هو الموجب لقيامها في الاجسام وغاية ما
يكون منهم انهم يقولون بها لتعليل الحوادث التي حيرت عقولهم من نحو
النظام الشمسي اى دوران الكواكب حول الشمس وغيره وبعد تسليم
ثبوتها نقول من الذي اوجدها وجعلها خاصة بالاجسام او انشأ عنها تلك
الحوادث العظيمة في الكائنات غير الاله الذي ابدع الخلق من العدم
ووضعه على اتم نظام واسمى حكم فاذا كان ذلك الاله قادرا على ايجاد مثل
هذه الجاذبية واحداث حركات الاجسام السريعة عنها فلا يعجز ان
يجعل الملك يقطع تلك المسافات في مدة وجيزة اما بخاصة وضعها فيه واما
بغير خاصة فالكل جائز عقلا وقد رتبته صالحة لكل الامرين وليعلم ان جميع
ما قررناه في حق الملائكة يقال مثله في شار الجن من القدرة على التشكل
والاعمال العظيمة وقطعهم المسافات الطويلة في برهة قليلة وعدم رؤيتهم
لهم والاستدلال واحد لا ينحى على الفطر الذكي والله تعالى اعلم
يقولون ومن هذا المقام تبين لك اندفاع الشبهة التي ترد على الاسراء

والمعراج اللذين حصلنا لسيدهنا (محمد) صلى الله تعالى عليه وسلم والشبهة التي ترد على انتقال عرش بلقيس من بلاد اليمن الى مجلس سليمان عليه السلام في لمحة طرف اما الاسراء والمعراج فقد ورد في القرآن الشريف ان الله تعالى اسرى بسيدنا (محمد) صلى الله تعالى عليه وسلم في ليلة واحدة من المسجد الحرام في مكة الى المسجد الاقصى في القدس وورد في الاحاديث الصحيحة التي بلغت بكثرة ادرجة القطع بثبوتها ان الله تعالى اصعد في تلك الليلة الى السموات العلى ثم اعاده الى مكة في نفس تلك الليلة قبل ان يطلع الفجر فيجب علينا الايمان بذلك حتى ان كثيرا من العلماء يذكرون لا اسراء والمعراج في جملة العتائد التي بحب الايمان بها واء احرنا ذكرهما الى هنا لبيان دفع الشبهة عنهما في مناسبة هذا المقام فنقول حيث قد ظهر هنا ان سرعة الحركة للاجسام مهما بلغت القدر العظيم فهي من اجزائ اثرات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى فما المانع ان الله تعالى ينقل ذات سيدنا (محمد) صلى الله تعالى عليه وسلم في ليلة واحدة من حرم مكة الى حرم القدس ثم الى السموات العلى ثم يعيده في تلك الليلة الى مكة فمن يؤمن بوجود الله تعالى ويتبصر في اعماله في هذه الاكواب و يعتقد ان سيدنا (محمد) رسوله وقد اخبرنا بانه قد حصل له ذلك الانتقال السريع في تلك المسافات وهو صادق معصوم عن الكذب لا يتوقف بتصديق قصة الاسراء والمعراج و يؤمن ذلك من دون تردد ولا

يجده الامن الامور الجائزة الداخلة تحت تصرف قدرة ذلك الاله العظيم
 واما من لم يكن مؤمنا بوجود الاله سبحانه وعظيم قدرته ولم يعتقد برسالة
 رسوله فهذا الصواب في حقه أولا ان يرشد الى الايمان بالله تعالى ورسوله
 بواضح البرهان و بعد ذلك يسهل عليه تصديق نصوص الاحاديث
 والقرآن واثباته الموفق

وأما قصة محيى عرش القديس من بلاد اليمن الى محاسن سايمان في لحظة طرف
 فقد وردت هذه القصة في القرآن الكريم وأما اجرت على يد من عنده
 علم من الكتاب فبعض المفسرين قال انه آصف بن برخيا وزير سيدنا
 سايمان عليه السلام فيكون محيى ذلك العرش كرامة أظهرها الله تعالى على
 يده لانه من أولياء الله تعالى و بعضهم قال انه نفس سايمان عليه السلام
 فيكون ذلك معجزة أظهرها الله تعالى على يديه اذ هي أمر خارق للعادة ومن
 تأمل في هذا المقام وظهر لديه أن سرعة حركة الاجسام مبهمة اباحت، فهي
 من الجائزات العقلية الداخلة تحت تصرف قدرة الله تعالى فلا يصحسب عليه
 الايمان بهذه القصة والله على كل شىء قدير

(الفصل الثالث)

(في رد السبه عن بعض النصوص الشرعية)

(الواردة في الامور الجويه كالمطر ونحوه)

اعلم ان الآيات الواردة في القرآن الشريف في شأن المطر هي على قسمين

منها ما ظاهره أن المطر ينزل من السماء ومنها ما ظاهره أنه ينزل من السحاب
 ثم إن السماء تطلق في اللغة العربية التي جاءت هذه الشريعة الإسلامية بها
 على عدة معانٍ كافي قواميس تلك اللغة منها السماء التي هي مسكن الملائكة
 ومنها سقف كل شيء وكل بيت ومنها كل ما علا الشيء فهو سماء ومنها
 السحاب ومنها المطر وبناء على ما تقدم من وجود اعتمادنا على المعنى الظاهر
 المتبادر من النص ما لم يقدّم دليل قاطع على خلافه علينا أن نستفد المعنى
 الظاهر المتبادر من لفظ السماء المذكور في أنزال المطر وهو مسكن
 الملائكة كما هو المراد في كثير من الاستعمالات الشرعية ووفق بين
 النصوص التي ظاهرها نزول المطر من السماء والتي ظاهرها نزوله من
 السحاب بأن الله تعالى ينزله من السماء على البخارات المجمعة في الجوامع
 بالسحاب ثم ينزله منها إلى الأرض فتارة تذكر النصوص محل نزوله الأول
 وتارة تذكر محل نزوله الثاني والله اصدق القائلين وقد علم عن قطب المارفين
 سيدنا السيد أحمد الرقاعي قدس سره العز يزفي بيان هذا التوفيق أن المطر
 قسمان مطر ينزل من السماء وهو الذي يكون بسببه خروج النبات ومطر
 يتكون من بخارات الأرض وبحارها ويتصاعد إلى الجو ثم ينحدر من
 السحاب وهذا لا يكون إلا نبات وان كان له حكم ومنافع الله أعلم بها ثم إذا
 ثبت بالدليل العقلي القاطع ما يقوله الفلاسفة المتقدمون والمتأخرون من
 أن المطر ليس الأمر بخارات الأرض وبحارها يتصاعد إلى الجو بسبب

الحرارة ثم ينعقد بسبب البرد سحاباً ثم يتحلل مطراً وتحقق ذلك بدون ريب ساغ لنا حينئذ على موجب القاعدة المتقدمة ان تؤل النصوص التي يتبادر منها أن المطر ينزل من السماء التي هي مسكن الملائكة بأن المراد بالسماء في هذه النصوص هي ما علانا وصار سقفاً لنا وهو السحاب كما هو أحد معانيها اللغوية وقد ذكر هذا التأويل الامام الرازي في تفسير سورة البقرة وأشار اليه الشيخ الشرنبلالي في شرح مراقى الفلاح أو أن يقال انه لما كان نزول المطر بأسباب سماوية من جعلتها حرارة الشمس المرسلات أشعتها اليها من جهة السماء فتثير وتصعد الاجزاء المائية من أعماق الارض ومن البحار والانهار الى جوار الهواء فينمقد سحاباً فيمطر كأنه انزال من السحاب حقيقة ومن السماء مجازاً باعتبار السببية والله مسبب الاسباب وقد ذكر هذا التأويل الشيخ اسماعيل حقي في تفسير سورة انباء وعلى كل فقد اندفعت الشبهة ووافقت النصوص الشرعية حكم العقل والله تعالى اعلم وإن قيل ما حقيقة الرعد والبرق والصاعقة فان الفلاسفة المتأخرين يقولون انها ناشئة عن عمل القوة الكهر بائية المتكوبة في السحاب وأقاموا على ذلك في كتبهم الدلائل من نوع قيس الغائب على الشاهد قلنا اختلف علماء الاسلام المتقدمون في ذلك فقال بعضهم الرعد ملك موكل بالسحاب يسوقه حيث شاء الله تعالى والصوت المسموع صوته ويسمى رعداً أيضاً وييده مخاريق من نار يسوق بها السحاب والبرق ما ينقذ من تلك

لخارق واذا اشتد غضبه طارت من فمه نار هي الصاعقة واستند أصحاب
هذا القول الى حديث أحادي روى في ذلك وقال: ضمهم ان الرعد خاق
من خلق الله تعالى ليس بملك وروى هذا عن الحسن أي البصري وقال
بعضهم ان الرعد والبرق والصاعقة تتولد من اضطراب أجرام السحاب
واسطكا كها في شأ هذا الصوت المسمى رعدا وينقدح ذاك اللمع المسمى
برقا والصاعقة قصفة رعد هائلة معها نار لا تأتي على شيء الا انت عليه
بالهلاك وعبر ايضا وى عن هذا القول بأنه المشهور وعله مراده المشهور بين
علماء العقول اذا تقرر هذا فاعلم أن اختلاف العلماء في هذه الاشياء دليل
على أن الحديث الذي استند اليه أصحاب القول الأول لم يصح عند الفريق
اثنائي الذين خالفوه والالم قالوا بغير مضمونه فيكون اعتقاد مضمون
لقول لاول ليس واجبا علينا كحقيقة العقائد الاسلامية اذ ليس المص
الذي استند اليه من النصوص الناهية وورده عن الرسول قطيعا كالتواتر
والمتشهور لكن الصواب عدم مخالفة الحديث وإن كان احاديا وادالم يقيم
دليل قاطع على ثبوت خلافه فجميع ما ذكر فيه هو من الحائز العقلي
الداخل تحت تصرف قدرة الله تعالى وما المانع ان يكون الله تعالى عظيم
القدرة قد خلق ذلك الملك ووكله بتدبير امر السحاب والامطار وينشأ
عنه تلك الحوادث من الصوطة العظيمة والبرق والصاعقة واما اذا ثبت بالدليل
العقلي القاطع ان تلك الحوادث التسلات انما هي من فعل الكبرياء فلن

حينئذ تأويل نص ذلك الحديث الاحادي فيقول
 لا مانع ان الله تعالى قد خلق ملكا وكاه في تدبير شؤون الامصار وتلك
 الحوادث الناشئة عن القوة الكهربائية التي لا يدفياها من حكم ااهرة انما
 مبدؤها تدبير ذاك الملك وتصرفه في السحاب قاراء الحديث افادة ان شؤون
 المطر وتلك الحوادث مرجعها ذاك الملك مع تمثيل وتصوير عظمته فعبّر عن
 الرعد بصوته والبرق بلمعانه مخزومه والصاعقة شرارة قمه والمراد من
 جميع ذلك لتمثيل والتصوير وهذه الاسلوب مستعمل في اللغة العربية
 يفهم اصحابها ما هو المقصود منه ، وورد نظيره في استعمالات الشرع
 الشريف فما ورد في كلام اهل اللغة العربية منه قول بعضهم يمدح رجلا
 ان السماحة والمروءة والنسب * في قبة ضربت على ابن الخضر جى
 فانه من المعلوم ان السماحة والمروءة والنسب هي ما لا يمكن ان توضع
 في قبة مع الممدوح وانما المراد تمثيل وتصوير ملازمة ذلك الممدوح
 لتلك الصفات الكريمة حتى كأنما ضربت عليها وعيهفة وما ورد منه في
 استعمال الشرع شريف قوله تعالى (والارض جميعا قبضته يوم القيامة
 والسموات مطويات بيمينه) فانه قد يؤول بان المراد منه تمثيل وتصوير
 عظمة الله تعالى وقدرته وعظمة سلطانه والافهوسبحانه ليس مشابها
 للحوادث ويستحيل ملاصقته لها بان يقبض على الارض وياخذ السموات
 بيمينه سبحانه وبهذا يتضح التوفيق بين ذاك الحديث الاحادي وبين

ما فرض ثبوته الدلائل القاطعة من كلام الفلاسفة المتأخرين والله تعالى اعلم

فان قيل قد ورد في القرآن الشريف ما يفيد ان الله تعالى جعل الكواكب زينة السماء الدنيا وجعلها حفظا من الشياطين ورجو ما لهم لانهم يصعدون الى قرب السماء لاستراق السمع من الملائكة ومن العلوم ان الفلكيين يقولون بكبر كثير من الكواكب حتى ان منها ما هو اكبر من الارض بمرات وورد ايضا في بعض الآثار ما يدل على كبر البعض منها ولو رجحت الشياطين بهذه الكواكب الكبيرة لسقطت على الارض واضرتها ولكان يظهر النقص في الكواكب المرئية لنا على طول الزمان قلنا ليس المراد من النص المراءى ان نفس الكواكب الكبيرة تكون رجوما حتى يلزم ذلك بل المراد كما قال الامام الرازي في تفسير سورة الصافات وتفسير سورة الملك ان تفصل شمل من الكواكب يرحمها الشياطين وهي الشهب التي راها منقضة من جهة السماء وأن الكواكب قسمان قسم منها الكبير الثابت الذي لا يتغير ولا ينقص وقسم منها الصغير الذي ينقص ويكون رجما للشياطين وهي هذه الشهب التي تراها منقضة فان قيل ان الفلكيين المتأخرين يقولون ان الشهب أجسام صغيرة ساجدة في الفضاء تسجد باحياها الى الارض عند قربها منها وتنقص ملتزمة من سرعة الحركة قلنا لم يقل النص المراءى ان كل شهاب فهو رجم

للسياطين بل فاده ان الكواكب رجوم الشياطين في الجملة فالمانع
 أن الله تعالى خلق تلك الاجسام وأقامها في الفضاء وهي من جملة
 الكواكب ولكنها صغيرة فتارة تنقص الى جهة الارض سبب جذب
 الارض لها عند قربها منها وتارة يرسلها الله شهباء على الشياطين المسترقين
 للسمع فقد ظهر مصداق النصر القرآني إن الله تعالى جدل النجوم زينة
 ورجوما فالزينة بكبارها والرجوم ببعض صغارها فانما يكون ما علموا
 غير ما دلته عليهم عليه رصادهم ونحن قد علمنا أن من الكواكب ما يكون
 رجوما للشياطين وهو بعض تلك الاجسام الصغيرة وثبت عندنا لك باخبار
 القرآن الشريف الصادق ولا إشكال في ذلك والله سبحانه وتعالى أعلم

فان قيل إذا ثبت ما يقوله الفلكيون من ان الارض كرة قائمة في الفضاء
 ليست مركزة على شيء فما يقولون في الاثر المروي عن بعض الصحابة
 رضي الله تعالى عنهم انه سئل سيدنا عيسى عليه السلام عن الارض فقال
 إنها على نور والثور على صخرة والصخرة على ظهر الحوت والحوت
 في بحر والبحر على الريح وتحت الريح ظلمة قلنا هذا الاثر ولو فرض حلة
 حديثا ليس آية قرآنية ولا حديثا متواترا ولا مشهورا حتى يجب علينا
 الايمان به كقصة العقائد الاسلامية لعدم اليقين بشيئته وعلى فرض نبوته
 عن سيدنا عيسى عليه السلام فيمكن تأويله بكونه من ضرب الامثال
 وكثيرا ما ترد الرموز وضرب الامثال في كلام سيدنا عيسى عليه السلام

كما يعلم ذلك من تتبع المنقول عنه والله أعلم

﴿ الفصل الرابع ﴾

(في رد شبه شتى عن نصوص شرعية)

إعلم أنه قد ورد في القرآن الشريف ما يفيد أن الله تعالى خلق آدم أباً للبشر عليه السلام ابتداءً من طين بدون أب ولا أم وورد أنه سبحانه خلق زوجته حواء منه وقال بعض المفسرين إن المعنى أنه خلقها من جنسه ونوعه كما قال تعالى (وخلق لكم من أنفسكم أزواجا) وقال أكثر المفسرين إنه خلق حواء من ضامع من أضلاعه اليسرى واستندوا في ذلك إلى حديث أحادي ورد في ذلك وورد في قرآن أيضاً أن الله تعالى خلق سيدنا عيسى عليه السلام من السيدة مريم رضي الله تعالى عنها من دون أب قال علماء الإسلام إن في خلق هؤلاء المذكورين بهذه الطرق مع خلق بقية البشر على الطريق المعتاد إشارة من الحق تعالى للعباد على تمام قدرته بخلق الإنسان على أي كيفية أراد فخلق آدم بدون ذكر وأنثى وخلق حواء من ذكر وخلق عيسى عليه السلام من أنثى وخلق بقية البشر ذكرًا وكرًا وإنا ثامن ذكر وأنثى ومن يؤمن بوجود الله تعالى وبكمال قدرته ويتصور ما أبدعه من الحيوانات والنباتات من التراب لا يصعب عليه إلا يمان بخلق آدم وحواء وعيسى بالكيفات المذكورة إذ لا دليل على استحالة شيء من

ذلك وقد احبر به الصادق وما يقوله بعض المتأخرين من الفلاسفة في حق
الانسان وبقية الحيوانات من انها تولدت من عناصر الارض ثم اشتق
بعضها من بعض تنفاصيل مستطيلة ويسمون قولهم هذا مذهب النشوف وهو
قول مبني على الطنون والالوهام لا مستندله في باب اليقين كما اوضحت
ذلك في الرسالة الحميدية في حقيقة الديانة الاسلامية فلينظر هناك فاداعي
ننا الى تاويل النص الوارد في خلق آدم من تراب كما يعلم من القاعدة التي
لا تقدم تقريرها من انه لا يسوغ لنا تاويل النص الشرعي الا اذا قام الدليل
القاطع على ما يناقض المعنى المتبادر منه وعلى فرض قيام الدليل القاطع على
ما يقوله هؤلاء الفلاسفة فيمكن تاويل هذا النص في خلق آدم وحواء
بتاويلات مناسبة كما بيته في الرسالة الحميدية ايضا فارجع اليه واما من لم
يكن مؤمنا بالله تعالى وعظيم قدرته فهذا الصواب في حقه كما تقدم مرارا
اقامة الشواهد له حتى بصير مؤمنا بالله تعالى و بعد ذلك يتضح له صدق تلك
النصوص والله اعلم

كذلك قد ورد في القرآن الشريف في قصة اهل الكهف ما يفيد انهم لبشوا
في كهفهم ثلاثمائة وتسع سنين وجاء شرح قصتهم في الاحاديث الشريفة
انهم اشخاص مؤمنون على دين سيدنا عيسى الصحيح ذو قوام اجبار
ملكهم لهم على الكفر وعبادة الاوثان فاخبروا في ذلك الكهف وارسل
الله عليهم النوم وحفظ حياتهم تلك المدة ثم بعد يقطعتهم عادوا فناموا وسد

عليهم القوم الذين اطلعوا عليهم باب الكهف فهذا الحال من الجائزات
العقاية اذ لا ما مع من أن الله تعالى يحفظ حياة النائم سنين عديدة فان الغذاء
ما هو الا سبب عادي في حفظ الحياة والله تعالى قادر على حفظها بدون الغذاء
وقد يوجد في الحيوانات لا سيما من نوع الحياة ما ينام تحت التراب مدة الشتاء
لا ياكل ولا يشرب ويحفظ الله تعالى عليه حياته تلك المدة وكذلك قال
بعض الباحثين عن طبقات الارض ان بعض الحيوانات الصغيرة قد تخمد
تحت التراب الوفاء من السنين وهي محفوظة الحياة وامتشيد على ذلك ببعض
ما اكتشفوه ولا يلزم من وجود اهل الكهف الآن ان يطلع عليهم
الباحثون عن الآثار القديمة فكم من البقاع لم يسلوا اليها ولم تطاها اقدمهم
ولم ير حديث صحيح يبين مكانهم والله تعالى اعلم
وكذلك قد يرد في بعض القرآن الشريف وفي احاديث كثيرة ما يدل
على ان الرؤيا المامية قد تدل على امور تحدث في اليقظة اما صراحة واما
بنوع إشارة تحتاج للتفسير قال العلماء ان الرؤيا المامية هي تصورات
فكرية تحدث في ذهن النائم على أنواع منها اسببه بخارات الطعام ومنها
ما سبه تذكر الانسار في أشياء حالة اليقظة فيراها او يرى ما يناسبها في حالة
النوم ومنها ما سبه من الشيطان لاجل غرور الناس او ادخال الحزن عليه
او نحو ذلك من مقاصده الخبيثة ومنها ما يكون من جانب الله تعالى تبشيرا
للعباد وتحذيرا او غير ذلك اما صراحة واما إشارة وهذا القسم بنوعيه هو

الذى ورد في الشريعة انه جزء من الوحي وكل هذه الاقسام جائزة لا ستأزم
محالا عقابا وللقسم الاخير شواهد كثيرة ينتقل في التواريع القديمة الى هذا
الزمان ووطن انه قل أن يخلو شخص من حصول شيء له من ذلك في مدة عمره
ولكن يوجد في فلاسفة هذا العصر من ينكر هذا النوع الآخر من الروايات
وينكر دلائلها على شيء في اليقظة بدون دليل منه على استحالة أو عدم
وجوده واذا نقل اليه بعض الشواهد التي حدثت لبعض الناس من هذا
النوع يقول ذلك الشاهد بتأويلان واهيه سخيفة قلدي معتقد أن
دلالة هذا النوع من الرؤيا على أمور يحدث في الفيضة هو امر جائر عقلا وقد
أخبرت بوقوعه نصوص الشريعة فتؤمن به ونصدق كذلك قد ورد في
بعض النصوص الفرقية والاحاديث النبوية ما يفيد أن للسحر حقيقة
وآثاره في الخارج قال العلماء ان من السحر ما يوجد له حقيقة وآثاره في
الخارج مثل قلب بعض صور الحيوان الى صورة أخرى وقتل الحيوان
والاضرار به من الاكسار وذلك ما نرى اما عن خاصية في نفس الساحر
خصه الله تعالى بها أو عن استعمال الساحر بعض الرقى والعزائم ولكن كل
ما يحدث من آثار ذلك في الخارج فهو من خلق الله تعالى وتلك الخاصية
في الساحر واستعماله بعض الرقى والعزائم ما هو الامر الاسباب العادية التي
جرت عادة الله تعالى في احداث مسبباتها عندها وليس الساحر خالق شيء
من تلك الآثار ومن السحر ما لا أثر له في الخارج حقيقة وانما يحدث عنه في

نظر الراى وفكره صور وهمية متخيلة يظن الراى أن لها وجودا فى الخارج
والحال ليس كذلك وتلك الصور الخالية بحسب ما بواسطة أعمال كبرياء أو
باستعمال النواميس الطبيعية كنواميس النور فى الأنا أن فى الخارج
لا حقيقة له فيه واما بوسائط أخذى كسرعة العمل وغير ذلك قال أهل السنة
والجماعة لا مانع أن الله تعالى يوجد فى بعض النفوس خاصة التأثير بالاجسام
وقلب صورها واحداث الأضرار ويحدث ذلك أو يحدث ذلك عند استعمال
بعض الرقى والعزائم ولكن كل ذلك بخلق الله تعالى وجعله لك الخاصة
والرقى والعزائم اسبابا عادية تحدث عندها تلك الآثار كالأمانع من خلق
الله تعالى تلك الصور الخالية المتوهمة الى لا حقيقة لها فى الخارج عند
استعمال بعض النواميس التى تنشأ تلك الصور عنها وان قيل لوجوزا
وقوع السحر يلزم اشتباه الساحر بالرسول الذى يأتى بالمعجزة قلنا ان
الرسول يدعى الرسالة من عند الله تعالى وصدقه الله تعالى باظهار المعجزة على
يده والساحر لا يدعى الرسالة وان اراد ادعاءها فمن حكمة الله تعالى أن
لا يظهر الا ما خارق للعادة على يده أو أنه ان ادعى الرسالة كان من حكمة
الله تعالى ان يطلع بعض من يدعى بينهم على حقيقة أعماله السحرية فلا
يلتبس عليهم الحال بالمعجزة كما قال الرازى فى حكمة تعليم الملوك الناس
السحر وقد قلناه فيما تقدم فهذا يكون الفارق بين المعجزة والسحر فان
قيل ان الأول نوع آخر من الآخر وأجود السحر من النوع الأول وهو

أن يكون على يد الساحر ظهور بعض الحقائق من قلب الصور والاضرار
 بالغير بواسطة خاصية بنفسه أو استعمال بعض الرقى والعزائم واحتجوا على
 ذلك بأنه لا يظهر في العقل ارتباط بين تلك الوسائط وظهور تلك الحقائق في
 الخارج - بأن في جميع ما اكتشفناه من حقيقة حال السحرة في هذا الزمان
 أن جميع ما يظهر على أيديهم هي صور وخيالات لا حقيقة لها في الخارج
 وهي تحدث على أيديهم بواسطة استعمال بعض النواميس أو بواسطة خفة
 اليد وسرعة العمل وكثير من السحرة من أقر بأن ما يظهره للعبان ما هو
 الا صور خالية لا حقيقة لها قلنا إما معشر أهل السنة يقولون ان عدم ظهور
 ارتباط بين تلك الوسائط وهي خاصية النفس واستعمال الرقى والعزائم وبين
 ظهور تلك الحقائق في الخارج لا يلزم منه عدم وجوده في نفس الامر فربما
 يكون ذلك الارتباط موجودا وهم لم يطلعوا عليه لاسيما و امر السحر شيء
 خفي ووجود السحرة قليل وفي ازمته متباعدة وهذا المغناطيس لا شك انه
 يجذب الحديد ومع ذلك لم يطاع هؤلاء القوم على حقيقة السبب الذي به
 توجد هذا الخاصية ولم كان يجذب الحديد دون غيره غاية ما يقولونه ان
 تركيب اجزاء المغناطيس تقتضى ذلك وهذا ادعاء لسبب مجمل غير واضح
 ولا مقنع للعقل فيه على اننا نقول ان وجود تلك الحقائق على يد الساحر
 بمحض خلق الله تعالى وهذا لا ما ع منه سواء كان هناك سبب موجب او لم
 يكن وما قولهم اننا في جميع ما اكتشفناه من حقيقة حال السحرة في هذا

الزمان قد اتضح لدينا ان جميع ما يظهر على ايديهم منه هي صور وخيالات
لاحقيقة لها في الخارج

فتقول اولاً لا نسلم انهم اطلعوا على احوال كساحر في هذا الزمان وثانياً
لا مانع ان يكون النوع الاول من السحر قد فقد من العالم كما فقدت عدة
علوم وبقى النوع الثاني فقط الذي اطلعوا عليه ونحن لا نقول بوجود
النوع الاول دائماً حتي في هذا الزمان بل في نفس الامر هو عزيز الوجود
ولا يوجد صاحبه الا في ازمة متطاولة فالمخلص اننا معشرا هل السنة تقول
بوجود السحر لا سيما في الازمنة الغابرة كما جاءت بذلك النصوص وبأن
اثره بمحض خالق الله تعالى وان لم نطلع على وجود شيء منه في هذا الزمان
والله اعلم

كذلك قد ورد في بعض الاحاديث الاحادية ان لبعض الاعين تاثير في سقم
بعض الاجسام وضرارها وحمل عليه بعض المفسرين تفسير بعض
الآيات وقد انكر هذا بعض الفلاسفة المتأخرين والمتقدمين قالوا كيف
يقول ان العين تعمل من بعد وتؤثر في الاجسام بالاسقام والاضرار
ونحن نقول

ان ذلك من الجائزات العقلية وحقيقة ذلك انما هي بمخلاق الله تعالى والعين
سبب عادي واذا اريد بيان ذلك التأثير عقلاً فنقول ان الناس مختلفون في
خواصهم كما يكون الاختلاف بين اصناف الحيوانات فما المانع من ان

يكون في الناس ذو طبيعة في نفسه ذات سم وضرر فاذا نظر شيئا بعينه
وأعجبه وتوجه بنفسه اليه انفصل من عينه في الهواء مادة سامة اذا وصلت
الى المرئى صرت به وأى مانع من انفصال مادة من العين عند الانفعالات
النفسية كما تنفصل منها الدموع عند ذلك وقد قال بعض المتكلمين على
خواص الحيوان ان من الافاعي ما ينظر الى لسان فيموت بنظره
وما يصور فيموت السامع بصوته اذا صاح هذا قتلك الا سمى لم يكن قتلها
من بعد الا بواسطة سم يتفصل عنها ويصل الى اللسان ومن نظر الى
المغناطيس وتأثيره بالحديد من بعد لا يستغرب تأثير العين في الاجسام من
بعد وهذا الذى ذكره من تأثير العين في سقم الاجسام وضرارها هو الذى
ثبت في الاحاديث وأما ما ينقل من ان العين تهدم المباني العظيمة وتشق
الجيال الكبيرة وأمثال ذلك فهو شىء مقول في القصص وال اخبار الشائعة
بين الناس واذا لم يصح في قول الشرعية الصحة فلا يعتمد عليه
والمخلص انا نقول بجواز تأثير العين في الاجسام بالاسهام والاضرار
ووجود ذلك بخالق الله تعالى لو ورد النص بذلك ولا مانع منه عقلا
ولا يستأزم محالا والله تعالى اعلم
وكذلك قد ورد النص في بعض الاحاديث الاحادية أن الطاعون من وخز
الجن والذى يقوله الاطباء أن مرض الطاعون من فساد الدم الناشىء من
فساد الهواء فنقول

إذا تحقق ما يقوله الاطباء بمسكن أن يقال السبب الاصلى فى الطاعون هو تسلط الله تعالى الجن على نبي آدم بافساد هوائهم ودمهم فيتولد عن ذلك تلك الغدد الطاعونية فالنص الشرعى اخبر بالسبب الاصلى وكفى عنه بوخر الجن والاطباء اطلعوا على السبب الاخير فمالوا بما اطلعوا عليه ولا اشكال فى ذلك والله اعلم

وان قيل قد جاء فى حديث احادي انه عليه السلام قال لا يوردن ذو عاهة على مصح وقال فر من المجذوم فرارك من الاسد وجاء فى حديث آخر انه عليه السلام قال لا عدوى فما اتوفى بينهما قلنا من المعلوم ان اعتقاد اهل الاملا م انه لا تأثير لشيء بطبعه بل كل أثر فهو بخلق الله تعالى وما قد أوجد الله اسبابا عادة الا آثار والله قادر على تخلف تلك الآثار عن اسبابها وان العمر محتمل لا يز يد ولا ينقص ولا يصيب الا انسان الا ما قدر عليه فلا يجوز للانسان ان يعتقد ان المرض الفلانى يؤثر بطبعه ويعدى غير صاحبه وان الانسان قد يعدى بالمرض ويموت قبل اجله الذى قدره الله له اذا قرر ذلك فنقول بمسكن والله اعلم بمراد رسوله ان المراد من قوله عليه الصلاة والسلام لا عدوى انه لا يجوز اعتقاد العدوى بتأثير الامراض بطبيعتها وامانة الانسان قبل اجله ولكن قد توجد فى بعض الامراض مثل الجذام والجدرى والسل وامثال ذلك رائحة كريهة ومادة سامة تنفصل من صاحبها ربما تكون سببا عاديا لحدوث المرض فى من يخالطه ويقاربه

فيه كن حينئذ والله اعلم ان يكون هذا والمعنى الذى اشار اليه صلى الله عليه وسلم بقوله لا يوردن ذوعاهة على مصبح وقوله فر من المجذوم فارك من الاسد فكما ان شدة البرد وشدة الحرارة والتخمة وامثال ذلك تكون سببا للمرض كذلك تلك الرائحة الخبيثة والمادة السامة التى تنصل من المريض تكون سببا عاديا لمرض الصحيح الخ لعله فاذا تجنب المراه اصحاب تلك الامراض تحاشيا عن الاسباب العادية مع اعتقاده ان تلك الامراض ليست مؤثرة بطبيعتها وان تحاشيه لا يكون مانعا لقدر الله تعالى ولا مطيلا عمرا فلا مانع من ذلك لتحاشي مع مراعاة تلك الشروط لصحة الاعتقاد وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم فى الطاعون اذا كان فى البلد الذى انتم فيه لا تخرجوا منه وقال ايضا اذا كان فى بلد فلا تدخلوه قال بعض العلماء ير يد بقوله لا تخرجوا منه اذا كان فيه كانكم تتلون ان القرار من قدر الله ينجيكم وير يد بقوله واذا كان فى بلد فلا تدخلوه ان مقامكم فى البلد الذى لا طاعون فيه اسكن لا تفسكم واطيب لم يشكم ومع ذلك لا مانع للانسان ان يخالط اصحاب الامراض انكالا عني الله وثقة به تعالى لان حصول الضرر بخالطهم غير مقطوع به وقد رد انه عليه الصلاة والسلام كل مع مجذوم فى امان واحد وقال ثقة بالله فبالأمل فى هذا المقام بطهر التوفيق بين الاحاديث الشريفة ويعلم اعتقاد المساهمين فى مسئلة العدوى والله تعالى اعلم

وان قيل قد ورد في حديث آخر دى ما معناه ان الله تعالى قد جعل ملكا
هو كلاب عروق الارض فاذا اراد الله زلزلة جهة من الارض امر ذلك الملك
فيمر ك عرق تلك الجهة فتحدث فيها الزلزلة

الفلاسفة يقولون ان الزلزلة تحدث من احتباس ابخرة او مياه في جوف
الارض فتتضاغط بها الحرارة وليس لها منفذ الى ظاهرها الارض فيحدث عنها
تلك الحركة العنيفة المسماة بالزلزلة قلنا الذي ورد في الحديث لا مانع منه
عقلا ولكن اذا ثبت بالدليل القاطع ما يقوله الفلاسفة يمكن تأويل
ذلك الحديث بان الله تعالى جعل ذلك الملك موكل بتدبير الابخرة والمياه
التي في جوف الارض وقد كفى في الحديث عن ذلك بأنه موكل بعروق
الارض فاذا اراد الله تعالى زلزلة جهة امر ذلك الملك فسلط الابخرة والمياه
وضغطها بالحرارة في جوف تلك الجهة فتحصل الزلزلة فمير عن ذلك في
الحديث انه يحرك عرق تلك الجهة ولا مانع من الكفاية لصعوبة الفهم
على العامة ان الابخرة تحرك الارض العظيمة والله تعالى اعلم

ان قيل قد توجد آتار في بعض الكتب في كبر اجسام المتقدمين تحتوى
على مبالغات يستبعدها العقل وهي وان لم تكن مستحالة عقلا لكن قد
اكتشف الماخذون عن الآتار الارضية على اجسامهم بطر من تاريخ
اربعة آلاف سنة فوجدوها مثل اجسام اهل هذا الزمان فما يقولون في
ذلك قلنا ان الذي ثبت في هذا الباب ان الله تعالى ذكر من قبانا فقال

(كانوا اشد منكم قوة) وقال عن طالوت (وزاده بسطة في العلم والجسم)
وقال في تفریع بعض المتقدمين (واذا بطشتم بطشتم جبارین) وكل ذلك
لا اشكال فيه ولا يعارضها اكتشاف ولا غيره وامام اشاع من قصة عوج بن
عتق والمبالغة في كبر جسمه وكذلك ما ينقل ان آدم عليه السلام كان رأسه
يصل السحاب والسماء كما فاعتراه الصلع من ذلك فقد قال الامام ابن قتيبة
في شرح الاحاديث المتكئة ان هذا شيء لم يأت به كتاب ولا ثقة وليس له
اسناد وقال الامام ابن فورك في شرح الاحاديث المشابهة عن الروايات
في طول آدم وقامته انها مما لا يؤتو به اذ ليس في ذلك خبر صحيح ولم يثبت
انه قد كانت خفة آدم على خلاف هذه الخلقعة عن الحد الزائد الذي يخرج عن
المعهود من متعارف خاق البشرية قول لكن يمرض كلام ابن فورك ما جاء
في حديث البخاري الصحيح من أن طول آدم كان ستين ذراعاً وأنه لم يزل
يخلق ينقص حتى الآن قاله تحقيق انه على فرض ثبوت احاديث في كبر
اجسام المتقدمين فيه كن جعلها على انهم كانوا أكبر اجساماً من اهل هذه
الازمنة بما هو خال عن المبالغة كالستين ذراعاً في خاق آدم وأنه من المحتمل
ان الاجسام اخذت تصغر في ازمة متطاولة لا سبب عادية حتى بلغت مقدار
هذه الاجسام المعروفة الآن والذي اكتشفه الباحثون عن الآثار الارضية
انما هو اجسام وجدت بمدان وصلت الاجسام في الصغر الى هذا القدر
وما تعنيه الاحاديث " في فرض صحة " هو في اجسام اهل ازمة قديمة جداً

ومثل هذا يقال في طول اعمار المتقدمين فانه قد ورد في القرآن ان نوحا لبث في قومه ألف سنة الا خمسين عاما وورد في الاحاديث ان آدم عليه السلام عاش ألف سنة وهذا امر ممكن عقلا لاستحالة فيه ومن الجب ثزان اعمار البشر كانت تطول ثم اخذت تتناقص كما انه قصت اجسامهم حتى بلغت هذا الحد المعهود والله تعالى اعلم

(الخاتمة)

(نسأل الله حسن الخاتمة)

اعلم انه يجب على المسلمين شرعا نصب امام يقوم باقامة الحدود وهدم الثغور وتحجير الجيوش واخذ الصدقات وقهر المتغلبة والمنالصة وقطاع الطريق وتزويج الصغار والصغار الذين لا اولياء لهم وقطم المنازعات الواقعة بين العباد وتبول الشهادات القائمة على الحقوق واقامه الجمع والاعباد ولا يتم مجتمع ذلك بين المسلمين الا بامام يرجعون اليه في امورهم يدرا المفاسد ويحفظ المصالح ويمنع مما تسارع الطباع وتتنازع عليه الاطماع يعول الناس عليه ويحذرون عن رأيه على مقتضى امره وبهيه وقد اجتمعت الصحابة رضي الله تعالى عنهم على نصب الامام بعد وفاته عليه الصلاة والسلام وقال ابو بكر رضي الله تعالى عنه لا بد لهذا الامر من يقوم به

فانظروا وهاتوا آراءكم فقالوا من كل جانب صدقت صدقت ولم
يقبل أحد منهم لاحاجة بنا الى امام ويجب طاعة الامام على جميع
الرعايا ظاهرا وباطنا فيما لا يخالف اشرع الشريف لقوله تعالى
(اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولى الامر منكم) وهم العلماء والأمراء
ولقوله عليه الصلاة والسلام من اطاع أميري فقد أطاعني ومن عصى
أميري فقد عصاني وفي صحيح البخاري عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم من أطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله
ومن يطع الأمير فقد أطاعني وإنما الامام جنة يقاتل من وراءه
ويبقى به ومما ينبغي نصرة الامام على أعداء الدين والمفسدين ومحبة
ونصحه والنداء له بالاصلاح والتوفيق والرشاد والنصر والسداد فأن
في صلاحه صلاح الامة وقد قال بعض السلف ما معناه لو أعطيت
من الله دعوة صالحة لجمعاتها في الخليفة نسألك اللهم وموسى البت
مطمة ذك تلك العلية وصفاتك السمية و بأسمائك السنية وبروحانيه
سيدنا (محمد) خير لبرية أن تحفظه

(تمت)

﴿ فهرس كتاب الحصون الحميدية ﴾

(لمحافظة العقائد الإسلامية)

صحيفة

٢ الخطبة

- ١ المقدمة وهي تشتمل على أربعة مباحث (الاول) في تعريف علم التوحيد وثمرته وفضله وافتراض تعلمه على كل مكلف
- ٢ البحث الثاني في حقيقة الايمان وحقيقة الاسلام
- ٣ البحث الثالث في بيان ما اعتبره الشرع منافيا للإيمان ومبطلاته والعياذ بالله تعالى
- ٤ البحث الرابع في الوجوب والاستحباب والجواز وفيه شرح له جليل
- ٥ الباب الاول في بيان الايمان بالله تعالى وبيان اعتقاد أهل السنة بالنصوص الشرعية الواردة في صفاته سبحانه وفيه ستة فصول
- ٦ الفصل الاول في تعريف الايمان بالله تعالى
- ٧ الفصل الثاني في بيان الصفات الثلاث عشرة التي يجب الايمان بتصديق وجوبها بالله تعالى وباستحبابها لغيره مع ادراك المنهين لليقين في ذلك

صحيفة

١٥ الصفة الاولى له تعالى (الوجود) والدليل على وجودها والدليل على حدوث العالم وان كل حادث لا بد له من محدث

١٦ الصفة الثانية له تعالى (القدم) والدليل على وجودها وابطال الدور والتسلسل

١٧ الصفة الثالثة (البقاء) والدليل على وجودها

١٨ الصفة الرابعة (المخالفة للحوادث) والدليل على وجودها

٢٠ الصفة الخامسة (قيامه تعالى بنفسه) والدليل على وجودها

٢١ الصفة السادسة (الوحدانية) من انه تعالى ليس مركبا في ذاته ولا في صفاته وانه ليس له مماثل في ذاته ولا في صفاته وانه ليس له مشارك في فعل من الافعال والدليل على وجودها

٢٢ الصفة السابعة (الارادة) والدليل على وجودها

٢٣ الصفة الثامنة (القدرة) والدليل على وجودها

٢٤ الصفة التاسعة (العلم) والدليل على وجودها

٢٥ توضيح دليل وجوب القدرة وعمه تعالى بنوع من البسط

٢٦ الصفة العاشرة (السمع) والدليل على وجودها

٢٧ الصفة الحادية عشر (البصر) والدليل على وجودها

٢٨ الصفة الثانية عشر (التكليم) والدليل على وجودها

تمحيضة

٣٠ توضيح دليل وجوب صفة (السمع والبصر) والكلام له تعالى واستحالة أضرارها بنوع من البسط

٣١ الصفة الثالثة عشرة (الحياة) والدليل على وجوبها

٣٢ الفصل الثالث في بيان ان من صفاته تعالى التي تقدمت ما يتعلق بالاشياء ومعنى تعلقها وان منها مالا يتعلق بشيء

٣٣ بيان ان الارادة والقدرة يتعلقان بالجائزات ولا يتعلقان بالواجبات والمستحيلات

٣٤ بيان ان السمع والبصر يتعلقان بجميع الموجودات ولا يتعلقان بالمدومات سواء كانت جائزات أو مستحيلات

٣٥ بيان ان علمه وكلامه يتعلقان بالواجبات والمستحيلات والجائزات الموجودات مزا والمعدومات لكن تعلق العلم تعلق انكشاف وتعلق الكلام تعلق دلالة

٣٦ الفصل الرابع في بيان انه يجب أن نعتقد بجميع صفاته تعالى وأسمائه التي ورد الشرع بما يفيد ثبوتها له تعالى مع بيان ان اسماءه تعالى توقيفية

٣٧ الفصل الخامس في بيان ما ورد في نصوص الشريعة نسبتها اليه تعالى مما يوهن التشبيه والمماثلة للحوادث وبيان كيفية اعتقاد

ضحيقة

- أهل السنة والجماعة في ذلك وطريق تأويله عند الحاجة اليه
- ٤٢ الفصل السادس في بيان ما يجوز في حق الله تعالى وبيان مسائل خالفنا فيها أهل البدع لجواز أن يخلق سبحانه الخير والشر وان يفعل غير الصالح وغير الاصلح وان يعذب المطيع وينعم العاصي وان ينظر بالا بصار وأن يرسل الرسل مع تطبيق ذلك كله
- ٤٣ الباب الثاني في بيان الايمان بالرسل والانبياء والملائكة والكتب واليوم الآخر وما يتبع ذلك وفيه خمسة فصول
- ٤٤ الفصل الاول في بيان الايمان بالرسل والانبياء عليهم الصلاة والسلام
- ٤٥ بيان ما يجب لهم وما يستحيل عليهم وما يجوز في حقهم
- ٥٦ الفصل الثاني في شرح معجزات الرسل التي ايدهم الله تعالى بهما وبيان طريق وقوعها واقامة الحجة بها بنوع من البسط والابضاح
- ٥٧ البدء في بيان معجزات الرسل عليهم الصلاة والسلام
- ٥٨ من معجزات سيدنا موسى عليه السلام اتفلاق البحر حين ضربه بعصاه وتطبيق ذلك
- ٦٠ ومن معجزاته عليه السلام نبع الماء من الحجر عند ما ضربه بعصاه بأمر الله تعالى وبيان جواز ذلك
- ٦١ ومن معجزاته عليه السلام اقلاب عصاه ثعبانا كبيرا تبلغ الخيال

صحيفة

والعصى التى سحرتم السحرة وخياتها للناس حيات و بيان
جواز ذلك

٦٢ ومن معجزاته عليه السلام رفع الطور الذى هو الجبل فوق بنى
اسرائيل حتى قبلوا الميثاق و بيان جواز ذلك

٦٣ ومن معجزاته عليه السلام ارسال الجراد والقمل والضفادع
والدم على قوم فرعون وانزال المن والسلوى على بنى اسرائيل
و بيان تطبيق ذلك

٦٤ ومن معجزات سيدنا صالح عليه السلام خروج ناقة من صخرة
حين طلب ذلك منه قومه و بيان جواز ذلك

٦٥ ومن المعجزات عدم احتراق سيدنا ابراهيم عليه السلام بالنار
العظيمة التى ألقاه فيها الملك الكافر و بيان جواز ذلك

٦٦ ومن المعجزات ما جرى على يد سيدنا عيسى عليه السلام من شفاء
الاكمه والا رص واحياء الموتى باذن الله تعالى و بيان جواز ذلك

٦٧ ومن معجزاته تصويره من الطين كهيئة الطير وتفخه فيه فيصير
طيرا ماذن الله تعالى و بيان جواز ذلك

٦٨ ومن معجزاته نزول المائدة من السماء لى اكل منها اصحابه
الحواريون رضوان الله عليهم و بيان جواز ذلك

صحيفة

٦٩ ومن المعجزات تسخير الشياطين والريح لسيدنا سليمان وإلانة الحديد لسيدنا داود عليهما السلام وبيان حواز ذلك

٦٩ الفصل الثالث في بيان معجزات نبينا سيدنا (محمد) رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيان بعض الطرق التي كانت برهانا على صدق دعواه ثم بيان معجزة القرآن الشريف واقامة الدلائل الراسخة على عظم تلك المعجزات بزيادة الاسهاب والتبيان

٧٢ ومن معجزاته عليه السلام انشقاق القمر فرقتين بطلبه عليه السلام ودليل جواز ذلك

٧٢ ومن معجزاته عليه السلام وقرف الشمس مدة من الوقت وردھا بعد ما يب ووقه فيها أيضا ليوشع بن نون عليه السلام وبيان جواز ذلك

٧١ ومن معجزاته عليه السلام دم نبع الماء من بين أصابعه فاستقى العبد الكثير وتكثير الطعم القليل حتى شبع منه الجهم الفقير وبيان جواز ذلك

٧١ ومن معجزاته عليه السلام شفاء الامراض العضاة على يديه بمجره لده لا يصبى به أرض عاؤ لهم ويدعين أحدا أصاب به يده ما قلعت فمادت أحسن م كانت واحياء الموتى بمجره لده وبيان جواز

ذلك كله

٨٠ ومن معجزاته عليه السلام نطق الطفل الرضيع والحيوان الأعجم

والحجر وورد نظير ذلك في القرآن المحيد من كلام الهدى لسيده

سليمان وبيان جواز ذلك

٩ ومن معجزاته عليه الصلاة والسلام رميه أوجه الكفار يوم

الحرب بكف من تراب فأصاب عين كل واحد منهم شئ من ذلك

التراب وبيان جواز ذلك

٩١ ومن معجزاته عليه السلام اخباره بالمغيبات ولو بعد مئات من

السنين وسرد جملة من ذلك ومنها فتح القسطنطينية

٩٢ بيان النظر في حال شريعته عليه السلام وانها دليل واضح على صدق

رسالته وفيه تلخيص زبدة انشراح المطهرة وأسرار أوامرها

ونواهيها

٩٣ بعض أسرار الصلاة والصوم واثارة الحج

٩ أسرار بعض أخلاق الشريعة وأوامرها ونواهيها

١٠ بيان انه عليه السلام مع كونه آمياً يحاط بمثل هذه الشريعة أكبر

ليل على صدق رسالته

١١ ر مشبه التي أوردها بعض المشركين على محيثة عليه السلام

بالشرية كونه أميا

١٠٤ بيان حاله عليه السلام في ذاته الشريفة وأخلاقه وشماله المنيفة من

جمال صورته ووفور عقله ونواله جوامع الكلم وحلمه وعفوه

وصبره وجوده وسخائه وسماحته وشجاعته وحيائه وأعضائه

ومعاملته بالحسنى إلى غير ذلك من الأخلاق والمكارم التي لا تحصى

١١٢ بيان أن اختصاصه عليه السلام بتلك المحاسن وتحليته بهذه المكارم

مع أنه تربى يتيما بين أمة جاهلية ما كان إلا عناية من الله تعالى به

واقامته بمنصب رفيع وأن من تكون فيه تلك الصفات الكاملة

والأخلاق الفاضلة ما كان ليتلبس بصفة الكذب والاحتيال

و يخدع الناس

١١٣ قلب حال الأمة من كثير من الشرور إلى محض الخير وهو من أعظم

المعجزات والدلائل على صدقه عليه السلام

١١٤ رد الشبه بأن دينه قام بالجهاد و بيان أن الحال لم يكن كذلك وإنما

شرع الجهاد بعد أن تبنت دعواه واتبعه الكثير و ما شرع الجهاد إلا

في حق من أصر وأعلى الكفر ولم تنفع فيهم الموعظة

١١٥ بيان وجوب محبة علينا وتعظيمه وصحبة أهل بيته واتباع شر

و تعظيم حملتها

١١٥ من محبة عليه السلام معرفة نسبه الشريف ومعرفة أسماؤه وأولاده الكرام

١١٦ من حسن الادب مع حضرته اعتقاد نجاته أبوية

١١٧ بيان عدة أمور انعقد عليها الاجماع منها انه مبعوث الى الناس كافة

وان شرعه لا ينسخ الى آخر الزمان وانه أفضل الخلق مع بيان

افضلية الرسل ومن يليهم وان النبوة غير مكتسبة

١١٨ بيان أقسام خوارق العادات من الارهاص والكرامة والمعوية

والاستدراج ولخذلان وحكمة ذلك والكلام في حق الولي

١٢١ الفصل الرابع في بيان الايمان بالملائكة عليهم الصلاة والسلام

والايمان بالكتب المنزلة من عند الله تعالى على رسوله وآله وأما قدر

١٢١ بيان عصمة الملائكة والكلام على قصة هاروت وماروت

١٢٢ الايمان بالحفظة والكتابة وملك الموت

١٢٥ الايمان بالكتب المنزلة من الله تعالى على الرسول وبيان ان كلام الله تعالى

يظهر على منين وتمعن من القليل بان كلام الله تعالى حادث ومحلول

١٢٦ الكلام على الايمان بالقضاء والقدر

١٢٧ الفصل الخامس في الايمان باليوم الآخر وما يشمل عليه من

وما يتقدم ذلك من احوال الميت والخبير وما يتبع ذلك من السب

التي ترد في هذا المقام

١٣٢ توضيحات يندفع بها بعض الشبه الواردة على ما مر في هذا المقام

١٣٣ الكلام على الروح ودفع الشبه الواردة في شأنها

١٣٤ الكلام على البعث ودفع الشبه عنه وفيه نوع بسط

١٣٥ الكلام على شهادة الاعضاء يوم القيامة والارض ورفع الشبه عن ذلك

١٣٦ الكلام على الصراط الممدود على من جهنم ودفع الشبه الواردة

في شأنه

١٣٧ الكلام على طلوع الشمس من مغربها قبل يوم القيامة ودفع الشبه

عن ذلك

١٣٨ الكلام على خرج ياجوج وماجوج قبل يوم القيامة ودفع

الشبه عن وجودهم

١٣٩ الكلام على نزول سيدنا عيسى عليه السلام في آخر الزمان ودفع

الشبه عن ذلك

١٤٠ خاتمة الباب في حيلة ازالة اقناعية تدعى لها العقول وتطعن فيها

الفلوب في حصول البعث بعد الموت وفيها نوع بسط

١٤١ من هذا المقام يعلم ان مدعى بذكر الاموات في آياتهم وروايتهم بعض

البسط

١٤٨ الباب الثالث في رد شبه عن نصوص شرعية تعتمد في الاعتقاد او التوفيق بينها وبين ما ثبت بالدليل العقلي القاطع مما ينافي المعاني الظاهرة لتلك النصوص وفيه اربعة فصول

١٤٨ اعلم اننا في هذا القام نحتاج الى ثلاث مقدمات

١٤٩ المقدمة الاولى في بيان النصوص الشرعية التي يعتمد عليها في

الاحكام و بيان المتواتر والمشهور والآحاديث

١٥١ المقدمة الثانية لا يجب علينا شرعا الاعتقاد الا في ما قام عليه الدليل

العقلي القاطع الذي لا يحتمل للنقيض او ما قام عليه الدليل الشرعي

الثابت عن الرسول قطعا و بيان اننا لا يجب علينا تقليد غير الرسول

المعصوم فيما ثبت عنه قطعا ولا يسوغ لنا تقليد غيره لاسيما بعض

أرباب الفنون في فنونهم مما يخالف ظواهر النصوص الشرعية

بدون ان يقوم دليل قطعي على مدعاهم

١٥٤ المقدمة الثالثة ان الشريعة المحمدية بل سائر الشرائع انما يقصد منها

بيان ما يرشد الخلق الى معرفة الله تعالى والخ واما تعريضهم بالمباحث

الكونية و نوااميسها فليس من مقاصدها الخ

١٥٥ "نصن الاول في رد الشبه عن النصوص الشرعية الواردة في

الماويات والارضيات والتوفيق بينهما وبين ما قام عليه الدليل

في القاطع مناقضا لظواهرها

- ١٥٥ اجمال ماورد من تلك النصوص وأقوال علماء الشريعة فيها
- ١٥٦ اجمال ما جاء عن الفلاسفة المتأخرين مما يناقض تلك النصوص الشرعية وما الحكم في اعتقاد ذلك
- ١٥٨ بيان الحكم في اعتقاد ذلك قبل الدليل العقلي عليه وبعد قيامه الخ
- ١٥٩ قول الفلاسفة بأن الكواكب قائمة في الفضاء وليس مركوزة بسما والتوفيق بينه وبين ظواهر النص الشرعي
- ١٦٠ قولهم ان المرئي لنا من الزرقة هولوز الجو والتوفيق بينه وبين النص الشرعي
- ١٦٠ قولهم ان الارض كرة والتوفيق بينه وبين النص الشرعي
- ١٦١ قولهم ان الشمس لا تسير حول الارض الخ والتوفيق بينه وبين النص الشرعي
- ١٦٢ انكارهم لوجود السموات والعرض والكرسى والقلم واللوح والجنة والنار والرد عليهم في ذلك الانكار
- ١٦٤ انكارهم كون الارضين سبعاً والرد عليهم في ذلك او التوفيق
- ١٦٥ التوفيق فيما ورد في قصة ذي القرنين من انه وجد الشمس تترب في عين حمئة
- ١٦٦ الفصل الثاني في رد الشبه عن النصوص الواردة في شؤون الملائكة والجن

١٦٨ رد الشبه عن عدم رؤيتنا الملائكة وعن افتدائهم على التشكل

١٦٩ رد الشبهة عن كونهم يعملون اعمالا عظيمة مع انهم اجسام لطيفة

١٧٠ رد الشبهة عن كونهم يقطعون المسافات الشاسعة بمدة قصيرة جدا

١٧١ اسباط رد الشبهة الواردة على الاسراء والمعراج الذين حصلوا

لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم

١٧٢ بيان قصة مجيء عرس بلقيس من بلاد اليمن الى مجلس سليمان ورد

شبهة ذلك

١٧٣ التوصل الثالث في رد الشبهة عن بعض النصوص الشرعية الواردة

في الامور الخوية كالطمر ونحوه ورد الشبهة الواردة على المطر

١٧٤ رد الشبهة عن النصوص الشرعية الواردة بحقيقة الرعد والبرق

والمصاعقة بنوع البسط

١٧٥ رد الشبهة الواردة على ما جاء من الله تعالى جعل الكواكب

زينة السماء الدنيا وجعلها حفظا من الشياطين ورجوما لهم

١٧٦ رد الشبهة الواردة على ما جاء عن ميда عيسى عليه السلام في ا

الارض على ثور والثور على صخرة الخ

١٧٧ رد الشبهة الواردة في رد شبه شتى عن نصوص شرعية

١٧٨ رد شبهة خلق آد و زوجته وعيسى عليه السلام دون امتية

النظام البشري في خلق الانسان

- ١٨٠ رد شبهة لبت اهل الكهف في كفهم ثلاثمائة وتسع سنين
- ١٨١ رد شبهة دلالة الرؤيا المنامية على أمور تحدث في الخارج بنوع
من البسط
- ١٨٢ بيان حقيقة السحر وآثاره ورد شبهة الواردة على ذلك بإيضاح
ياسهاب
- ١٨٣ رد شبهة الواردة على ما جاء من تأثير العين في سقم الاجسام
إضرارها
- ١٨٤ رد شبهة الواردة على ما جاء من ان الطاعون من وخر الحن
- ١٨٥ في الوفاق بين كل من قوله عليه السلام لا يورثن ذرعا مة على مصحح
وقوله فر من المجزوم مرارث من الاسد وقوله لا عروى ورد شبهة
لواردة على ذلك
- ١٨٦ رد شبهة اواردة على ما جاء من ان الزوال يحدث اهرام الك عروق
الارض المسلط عليها
- ١٨٧ رد شبهة الواردة على ما جاء من كبر اجسام الناس قديمين وطول
اعمارهم
- ١٨٨ الخاتمة في وجوب نصب خاتمة تقوم بأمر الاسلام والمسلمين
ويحمي كيانهم ويصورهم
- (تمت انقيرس)

المكتبة المحمودية

لصاحبها ومديرها : محمود علي صبح

الكائن مركزها العمومي بميدان الجامع الازهر الشريف بمصر

صندوق بوسنة رقم (٥٠٥) بمصر

لقد امتازت مكتبتنا بما تحتوي عليه في تهاeus المؤلفات
القديمة والحديثة وبحسن المعاملة والقناعة في البيع الصفتان اللتان
عرفت بهما وباهيك بما يطبع دائما من مطبوعات اسلف الصالح
والمطبوعات المصرية التي تجدها فيها وهي مستعدة لتصدير كل
ما يطلب منها الى داخل القطر وخارجه بالجملة والقطاعى غاية السرعة
والإتقان مع ملاحظة حسن الورق ونظافة الطبع والتجربة أصدق
برهان -- وترى فهرست (قائمة) المكتبة التي يطبع سويًا مجانًا
اكل طاب

تسريًا للتجار وأصحاب المكاتب والقراء ان يرسلوا كشف
بالكتب اللازمة لهم مصحوب بنصف القيمة مددما والماني بحوله
ويُدفع عدد تسليم البضاعة وتجربة واحدة تكفى أصدق قولنا
وحسن معاملاته وبقننا جميعا لخدمة العلم والادب . والسلام

المكتبة المحمودية والجمعية الخيرية

معتدله

